# СТАРООБРЯДЕЦЪ

Современность, история и культура древлеправославия

№ 61 январь - март 2016

Нижний Новгород

Информационно-историческое издание


памятная дата



# Падение Соловков

**340 лет назад окончилось «соловецкое сидение» - осада царскими войсками оплота древлеправославия на Севере России. Соловецкий монастырь был взят штурмом, братия и защитники обители – уничтожены.**

Соловецкий монастырь был четвертой по значению обителью северной Руси — первым форпостом христианства и русской культуры в суровом Поморье.

Мирная жизнь обители продолжалась до 1653 года, когда патриарх Никон при поддержке царя Алексея Михайловича начал церковную реформу, расколовшую русское общество на два непримиримых лагеря.

**(Продолжение на 21-й стр.)**



# Согласие

Процесс общения между старообрядческими согласиями, начатый пару лет назад со встреч предстоятелей РПСЦ и РДЦ – Митрополита Корнилия и Патриарха Александра, закономерно продолжился созданием рабочей группы из представителей крупнейших древлеправославных конфессий.

15 января 2016 г. на территории старообрядческого духовного центра, что на Преображенском кладбище, в помещении Культурно-паломнического центра имени протопопа Аввакума состоялось первое заседание рабочей группы, сформированной официальными представителями старообрядческих церквей для координации сотрудничества в сфере отношений с обществом и государством.

**(Продолжение на 3-й стр.)**

## ЧИТАЙТЕ В НОМЕРЕ:


- **Первые шаги к сотрудничеству старообрядцев разных согласий. Читайте об этом материалы на** ***— стр. 1, 2, 3, 4, 5, 6, 7, 8, 10, 11, 32***
- **Протопопу Леонтию Пименову - 80 лет** ***— стр. 13, 17***
- **О иноверных в храме. Размышления о. Иоанна Севастьянова "Не ставят светильник под спудом"** ***— стр. 4, 12***
- **Агафья Лыкова в больнице** ***— стр. 9***
- **Памяти епископа Александра Чунина** ***— стр. 18 - 19***
- **О Николе Александровиче Бугрове** ***— стр. 20***
- **Поморцы на Иргизе** ***— стр. 26, 28***



**Этот номер газеты вышел благодаря материальной поддержке наших благодетелей А.М. (Москва), Патриарха Александра, Митрополита Корнилия, П.Г. Лебедева (Бор), Т.В. Кортава (Москва), о. Никанора Кречетова (Пермской край), П.В. Аринина (Ульяновск), ООО "Елфимово".**

**Редакция благодарит за поддержку наших читателей: М.С. Братякина (Белая Калитва), О.Е. Буторину (Соликамск), В.Е. Власову (Чебоксары), Л.Е. Гадалова (Семенов), М.Ф. Звереву (Казань), К.В. Зеленова (Красноярск), Ю.Г. Климовских (Удмуртия), А.Н. Коваленко, М.Н. Манахова (Алтай), П.Н. Морозова (Саяногорск), А.И. Мурзину (Можарки), Л.В. Сикину (Поим), А.С. Трухина (Белореченск). Спаси вас Христос!**


**Вниманию читателей!**

Газета издаётся только на пожертвования. Кто имеет возможность и желание оказать помощь в издании нашей газеты могут перечислить средства почтовым переводом на имя Рудакова Сергея Владимировича на адрес нашей редакции: 603158, Нижний Новгород, проспект Кораблестроителей, д. 26, корп. 2, кв. 31.

Газета «Старообрядец» крайне нуждается в вашей молитвенной и материальной поддержке!

**Свежий номер нашей газеты можно приобрести в церковной лавке Успенской общины в Нижнем Новгороде (ул. Пушкина, Бугровское кладбище), в старообрядческих церковных лавках Москвы: на Рогожском поселке — тел. 918-13-92, при Никольском храме возле Белорусского вокзала — тел. 251-06-12, лавка издательства «Третий Рим» при Преображенском монастыре (м. Преображенская площадь) — тел. 963-49-76, при Покровском храме на ул. Новокузнецкой (м. Павелецкая) — тел. 953-07-61.**

## Летописец

**ЛИТЕРАТУРНУЮ ПРЕМИЮ ПОЛУЧИЛ ДАНИЛА ЗАЙЦЕВ** - старообрядец из Аргентины. В одном из прошлых номеров мы писали о книге, написанной Данилом. И вот, 28 января 2016 года жюри конкурса единогласно проголосовало за его книгу «Повесть и житие Данилы Терентьевича Зайцева» как лучшее произведение новой словесности, - сообщила fontanka.ru.

В «Повести…» он описывает историю русских старообрядцев, их бегство из СССР в Китай, а затем в Южную Америку. В центре жизнь самого автора, в том числе подробный рассказ о неудавшейся попытке возвращения в Россию.

— Сначала мне было даже не очень понятно, почему книжка попала в список. Она написана пожилым человеком, дедом семнадцати внуков. За его плечами — четыре класса школы, причём не российской, а аргентинской, — отметила эксперт премии Татьяна Венедиктова. — Книга писалась полгода, рукой: печатными буквами в тетрадке. У книги странное начало и странный финал. Это совсем не похоже на литературу, как мы привыкли её понимать.

Один из членов жюри, Николай Усков, сравнил книгу Зайцева со старообрядческими житиями конца XVII — начала XVIII веков и подчеркнул, что в русской словесности 2015 года произошёл «тектонический сдвиг»:

— Я привык, что главный лирический герой русской литературы — интеллектуал-неудачник: озлобленный на мир, но в целом вполне адаптированный к нему... И тут появился какой-то другой герой — из другой России, которую мы не знали. Он оказался не лимоновцем, а страшно обаятельным маленьким человеком из русской литературы XIX века. Маленьким человеком, который обладает при этом необыкновенный силой.

# Иконы и таможня



**10 марта 2016 г. в здании Федеральной таможенной службы в Москве, открылась выставка, посвященная истории культуры старообрядчества.**

На ней представлены главными образом старообрядческие иконы и книги из собрания духовного центра Русской Православной Старообрядческой Церкви на Рогожском. Организации выставки содействовал, с одной стороны, центральный аппарат ФТС, с другой — Музей старообрядческой иконы, что на Рогожском, и Музейно-библиотечно-архивный отдел Московской Митрополии РПСЦ.

В приветственном слове к собравшимся митрополит Корнилий (на снимке) поблагодарил сотрудников Таможенной службы за возможность в памятниках церковного искусства рассказать об истории древней Руси и старообрядчества и подчеркнул: «Старообрядчество может напомнить о подлинном историческом пути России — через сохраненные традиции, через семью и нравственность, через эти иконы, через наше пение».

Выставка произведений старообрядческого искусства предназначена для сотрудников федеральной таможенной службы, которые, надеемся, смогут более дифференцировано подходить к квалификации происхождения памятников церковного искусства. Не секрет, что в последние десятилетия многочисленные старообрядческие иконы ошибочно идентифицировались как принадлежащие Московской Патриархии и «возвращались» либо в новообрядческие храмы, либо в музеи.

**Сайт «Русская вера» и сайт РПСЦ**

# Вкупе, а не порознь

**Напутственное слово участникам круглого стола «Актуальные проблемы современного старообрядчества» от о. Леонтия Пименова**

Други-братья по отцу нашему великому подвижнику и страдальцу за истинную веру протопопу Аввакуму, коему приближается юбилей (2020 г.) - 400 лет со дня рождения. Этот великий юбилей хотелось бы отметить достойно старообрядцам вкупе, а не порознь.

Этот юбилей дает нам удобный повод для того, чтобы возобновить прежние попытки установления общения, которые, к сожалению, были в прошлом в общем неудачными, безрезультативными. Они проходили в основном в духе апологии своих взглядов и поисков компромата для применения его в качестве аргументов против оппонентов. Почти не уделялось внимания самокритике и историческим исследованиям ошибочных шагов в своих действиях для предотвращения прежних неудач в будущем.

Ведь не патриарх Никон и не царь Алексей Михайлович разделили нас на согласия, а точнее «несогласия». Ещё апостол Павел в I веке христианства предостерегал своих последователей от подобных разделений: «глаголю же се, яко кождо вас глаголет: аз убо есть Павлов, аз же Аполлосов, аз же Кифин», а сейчас можно добавить и аз филиппов, аз федосеев, аз амвросиев, аз николин и т. д. Не все ли мы Христовы?

Не удалось нашим славным предкам сохранить некое единство после Раскола. Не с целью обвинить их это говорится, у них были совершенно другие, экстремальные, обстоятельства. И потом большое трудно охватить взглядом на близком расстоянии, нам удобнее с дистанции в 300 - 350 лет эти события и разглядеть, и оценить, и сделать поучительные выводы. Не получилось у наших предков связаться в веник, а поэтому легче было их и нас ломать по прутику всяким гонителям.

Сегодняшняя обстановка позволяет вернуться к попытке скрепиться старообрядцам в трудноломаемый веник, пусть и из разнопородных прутьев. При этом, чтобы преобладало не стремление к превосходству друг над другом, а дух нещадной самокритики, покаяния и печалования о грехе разделения.

Поэтому полезно будет придерживаться некоторых принципов. Например:

1. Больше дел, меньше слов. Начинать не с поиска и дискуссий о наименовании некой новой организации, а с обсуждения возможных общих дел. И специально ограничиваться темой проведения юбилея 400-летия, а практически постараться коснуться и других тем. Наименование родится из рассуждений и практических дел. Площадкой встреч можно избрать в настоящий момент уже существующий Культурно-паломнический центр им. протопопа Аввакума.

2. Равный вес голосов участников, председательствовать, вести заседания поочередно. Решения принимаются только при согласии всех участников.

3. Рассмотреть возможность участия других согласий в качестве «наблюдателя» без права решающего голоса или лишь совещательного.

4. Разработать вопросы этикета. При обращении применяются слова: Владыко имярек, отец имярек, отец диакон, к мирянам по имени отчеству.

Теперь о «подводных камнях».

В нашем случае наибольшую опасность представляют собой наши лжебратья. Уж так хочется им при каждом свежем дуновении ветерка тут же встать в позу борцов с новинами, не разбираясь хороши, добры они или плохие, вредные; поспешно приклеить ярлыки с надписью «еретик». В результате mini- и maxi–расколы и разделения, дробления и нестроения.

У нас разные взгляды на формы бытия и спасения в послераскольное время. Но это же не иные взгляды на догматы и т.п. Может, мы относительно друг друга не еретики, а по ап. Павлу – разномыслящие? «Ибо надлежит быти и разномыслиям между вами, да бы открылись между вами искусные» – пишет он. Так и хочется добавить к слову искусные – миротворцы. Этими искусными придётся быть Вам, уважаемые участники.

Подводным камнем в наше время стал и общедоступный, неконтролируемый интернет. Безответственность, возможность скрыться за псевдонимами поощряет «ревнителей не по разуму» на «подвиги». Требуется особая осторожность и бдительность.

К подводным камням можно отнести и нашу нетерпимость к другому мнению. По апостолу – терпение – искусство. Не только терпеть боль, невзгоды, беды, болезнь, но и оскорбления, недобрый отзыв, взгляд, слух, ненависть недоброжелателей, хулителей и клеветников.

Все подводные камни не перечислить.

**Простите Христа ради, болящий протопоп Леонтий ПИМЕНОВ**



# Согласие

**(Начало на 1-й стр.)**

В этом заседании приняли участие официальные представители Русской Православной Старообрядческой Церкви, Русской Древлеправославной Церкви, Древлеправославной Поморской Церкви.

Координатором рабочей группы избран профессор М.О. Шахов (прихожанин Московской Преображенской старообрядческой общины христиан старопоморского федосеевского согласия).

При обсуждении предложений и замечаний по целям и задачам деятельности рабочей группы её участники снова единодушно подтвердили, что обсуждение вопросов богословского, канонического характера не входит ни в их компетенцию, ни в их планы.

Затем состоялось еще несколько встреч, и в результате рабочая группа приняла решение о проведении 3 марта 2016 г. круглого стола по теме «Актуальные проблемы современного старообрядчества».



**Участники первого заседания рабочей группы. Фото с сайта rpsc.ru**

3 марта 2016 г. в старинном особняке князей Куракиных на Басманной улице (ныне Московский Дом национальностей) состоялось историческое заседание круглого стола, в котором в присутствии журналистов, чиновников, общественных деятелей приняли участие старообрядцы разных согласий из различных регионов России.

Ведущим мероприятия был профессор Михаил Олегович Шахов.

Вначале прозвучали приветствия от Администрации Президента России, от депутатов Государственной Думы, от правительства Москвы (все эти структуры оказывали содействие в организации встречи).

Прозвучали приветствия предстоятеля РПСЦ Митрополита Московского и всея Руси Корнилия, предстоятеля РДЦ Патриарха Московского и всея Руси Александра, председателя Российского Совета ДПЦ О.И. Розанова, о. Леонтия Пименова (читайте на 2-й странице).

Обращаясь к участникам мероприятия, владыка Корнилий отметил его историческое значение: «Настало благоприятное время, чтобы развивать между старообрядческими направлениями добрососедский диалог. Надеемся, что намерение преодолеть недоверие поможет нам соединить усилия и приступить к реальному сотрудничеству ради торжества старой веры».

Владыка Корнилий также напомнил, что четыре года назад в газете «Старообрядецъ» было опубликовано обращение протоиерея Леонтия Пименова: «Староверы разных стран, соединяйтесь! Создадим СССР! Не тот — советский социалистический безбожный, а союз старообрядческих согласий России. Начнем с того, что нас сближает, а что препятствует общению — пока оставим нетронутым из почтения к нашим предкам, учинившим сие в условиях тяжких испытаний, выпавших на их жизненную долю, и которых не нам судить».

Среди задач, которые старообрядческие согласия могли бы решать вместе, митрополит назвал совместную издательскую и просветительскую деятельность; возвращение в Россию старообрядцев, проживающих за рубежом; проведение встреч, научно-практических конференций, выставок, вечеров духовных песнопений; организацию паломнических и туристических маршрутов по местам, связанным с историей и современной жизнью старообрядцев; организацию сбора исторических документов, предметов быта, изделий народных ремесел и т.д. для создания музеев старообрядчества; открытие школ по обучению церковному знаменному пению, богослужебному уставу, письму и реставрации икон, шитью богослужебной одежды, переписыванию и переплетению книг и т.д.

Председатель Российского Совета ДПЦ о. Олег Иванович Розанов не успел приехать к началу круглого стола. Приветственное слово от его имени произнес М. Б. Пашинин. Он отметил, что 25 лет старообрядцы живут в условиях свободы, но есть вакуум между староверием и обществом. Необходимо, чтобы голос староверия зазвучал на уровне всего государства, которое нуждается в диалоге с носителями традиционных ценностей. Межстарообрядческое сотрудничество должно принести не только теоретические, но и практические результаты.

Основная часть работы началась с доклада профессора Михаила Олеговича Шахова: «Проблемы взаимоотношений старообрядчества с органами государственной власти». М.О. Шахов обозначил направления солидарного взаимодействия старообрядцев в диалоге с госвластью:

1. Возвращение объектов (храмов) с учетом исторической справедливости.

2. Участие в программе Министерства культуры по реставрации объектов культурного наследия, общий диалог с Министерством культуры.

3. Участие в неизбежных корректировках Закона о свободе совести (Минюст).

4. Развитие сотрудничество с Министерством образования (особенно по вопросу преподавания основ религиозной культуры и светской этики).

5. В вопросе возвращения таможней икон.

6. Во взаимодействии с региональными властями.

7. В вопросе несправедливо приватизированного старообрядческого имущества.

8. К 400-летию Аввакума – совместные программы с государственной поддержкой.

Затем выступили докладчики: иерей Александр Панкратов (РПСЦ), протоиерей Андрей Марченко (РДЦ), Алексей Александрович Безгодов (ДПЦ), иерей Александр Филиппских (РДЦ), иерей Иоанн Курбацкий

**(Продолжение на 5-й стр.)**

## *Митрополит Корнилий, предстоятель РПСЦ*

Встреча за круглым столом представителей основных старообрядческих согласий – это, безусловно, историческое событие. Впервые за 350 лет прошедших с церковного раскола 17 века собрались вместе наследники древнерусской Церкви – христиане, не признавшие реформы патриарха Никона и царя Алексея Михайловича. И хотя, в силу исторических причин старообрядцы ныне находятся в разных церковных упованиях, у нас есть немало точек соприкосновения и направлений деятельности, для возможжного совместного делания.

Примечательно, что диалог между старообрядческими согласиями начинался в начале 20 века, но был прерван революционными событиями, и стал вновь развиваться в последние годы. Мы встречались несколько раз с патриархом Русской Древлеправославной Церкви Александром. Намечены направления в совместной издательской деятельности.

Приятно было видеть на круглом столе и председателя Российского Совета ДПЦ о. Олега Ивановича Розанова. Мы с уважением относимся к Древлеправославной Поморской Церкви и древним традициям, хранимым чадами этого согласия. Надо отметить, что и в отношениях с поморцами имеются недавние факты сотрудничества. Так, например, мы благодарны поморской общине г. Нарьян-Мара за содействие в поездке официальной делегации Русской Православной Старообрядческой Церкви на святое место – бывший град Пустозерск, где установлены кресты и часовни в память об исповедниках и страдальцах – отцах пустозерских.

В этой связи, думается, что подобное сотрудничество должно быть продолжено и даже расширено во время празднования важной для всего российского общества даты 400-летия со дня рождения «огнепального» протопопа Аввакума – этого богатыря русского духа, вся жизнь которого была направлена на защиту духовных устоев предков, отстаивание свободы личности, сохранение всего святого и благочестивого на Руси.

Надеюсь также, что прозвучавшие на круглом столе предложения, такие как поиск форм и методов отстаивания интересов старообрядческих согласий в диалоге с властями и взаимосвязи с общественностью, будут со временем реализованы. Весьма отрадно и то, что в итоге круглого стола была намечена межстарообрядческая конференция в июне месяце сего года, на которую планируется пригласить хранителей старой веры из многих стран мира. Думаю, это мероприятие станет значимой вехой начинающегося сотрудничества и будет иметь доброе продолжение.



**Алексей Безгодов и Михаил Шахов**




# Читаем вместе «Житие» Аввакума

**Чтение русской классики онлайн приобрело популярность в России чуть больше года назад. В декабре 2015 года вся Россия слушала чтение «Войны и мира» Льва Толстого.**

В январе наступившего 2016 года «читали вместе» уже протопопа Аввакума.

Происходило это в часовне имени Аввакума старообрядческой общины в Нарьян-Маре. Ведь создавалось «Житие» протопопа неподалёку отсюда, в Пустозерске, «месте тундряном, студёном и безлесном». В часовне древлеправославной поморской общины прозвучали самые яркие фрагменты из жизнеописания страдальца за благочестие. Их декламировали 30 человек.

Самое активное участие в этом приняли поморцы во главе с настоятелем общины о. Петром Лапуновым, а также с руководителем паломнического центра имени Аввакума Максимом Пашининым (на снимке вверху).

Чтение Аввакума объединило людей разных профессий и национальностей – государственных служащих и пенсионеров, местных чиновников и активистов общественных организаций. Из числа чтецов «Жития» корреспондентом ВНАО были узнаны уполномоченный по правам предпринимателей в НАО Валерий Чупров, директор филиала САФУ в Нарьян-Маре Надежда Подшивалова, главный хранитель окружного госархива Татьяна Журавлёва.

Организатором публичных чтений стал музей-заповедник «Пустозерск». Его директор Елена Меньшакова рассказала аудитории о подготовке к проекту и напомнила о юбилейных датах. Ровно 340 лет назад Аввакумом Петровым был завершён труд по написанию главной в его литературной жизни книги, своё 25-летие в этом году отмечает Пустозерский музей.

Краевед и публицист Людмила Корепанова поведала (а кому-то напомнила), как создавались «Жития святых», каким традициям и канонам их авторы следовали при этом.

И каждый из чтецов в тот день наверняка мысленно перенёсся в суровую обстановку Пустозерья, в земляной сруб-тюрьму протопопа Аввакума. Все отметили особую атмосферу, наполненную сопереживанием и единым эмоциональным настроем.

**Наталья ХАЙМИНА,**
**фото Альберта ЛЮДВИГА,**
**газета «Выбор НАО»,**
**№ 3, 29 января 2016 г.**



# Не ставят светильник под спудом

Занимаясь поиском сведений о старообрядческих общинах Донской епархии, я обнаружил удивительную статью в журнале «Церковь».

В номере 36 за 1912 г. размещено сообщение об освящении старообрядческого храма в селе Воронцово-Александровское (ныне город Зеленокумск) Ставропольской губернии. Новопостроенный каменный храм освящали 3 старообрядческих епископа – московский архиепископ Иоанн, егорьевский епископ Александр и местный кавказский епископ Феодосий. Им сослужили 6 священников и московский протодиакон.

Меня, как современного старообрядца, в этой статье поразили многие подробности. Но, самым удивительным было то, что корреспондент упомянул о молящихся за длинной старообрядческой службой. Больше половины храма было заполнено никонианами и «иными иноверцами», которые стояли аж до алтаря! Из-за такого количества нестарообрядцев архиепископ решил на полиелеосе даже не прикладываться к иконе, а после Литургии - не раздавали Дору и не подходили ко кресту! Но при этом никто никониан из храма не выгонял.

Для меня это было столь удивительным, что, ради понимания, насколько этот случай был необычным, решил просмотреть другие сообщения журнала о подобных мероприятиях. Я взял журнал только за один 1910 год. И что же я нашел.

Номер 2. Черемшанский монастырь посетил саратовский вице-губернатор в сопровождении прокурора, исправника хвалынского, пристава, нескольких урядников и стражников; прибыв в церковь во время совершения Божественной Литургии, они простояли здесь до конца службы. Потом прошли в покои игумении, где гостям был предложен чай.

Номер 9. Сарапулка, Пермской губ. 1 января здесь служил епископ Антоний, пермский и тобольский. За Литургией было много беспоповцев и членов господствующей церкви.

Номер 21. Иркутск. Небольшой старообрядческий храм бывает всегда переполнен молящимися, среди которых часто бывают и принадлежащие к господствующей церкви.

Номер 26. Село Петропавловское, Вятской губернии. Епископ Антоний пермский и тобольский совершал освящение места под храм. Присутствовали последователи господствующей церкви.

Номер 26. Минусинск. Освящение деревянной церкви совершал епископ томский Иоасаф в сослужении 5 священников. Как на освящении, так и на Литургии присутствовали иноверцы: прихожане господствующей церкви, старообрядцы – «неокружники» и беглопоповцы.

Номер 31. Дулево, Владимирской губернии. Литургию совершал епископ Александр. Молящихся собралось очень много, среди которых были и последователи господствующей церкви.

Номер 36. Суровикино, Юго–Восточной железной дороги. На торжестве освящения храма св. Николы присутствовало много служащих железной дороги, последователей господствующей церкви.

Номер 42. Ольховатка. На храмовом празднике 1 октября среди массы молящихся было заметно немало сынов господствующей церкви.

Номер 45. Обоянь, Курской губернии. Освящение храма совершал архиепископ Иоанн. Кроме приглашенных гостей старообрядцев, присутствовало много лиц господствующего вероисповедания.

И эти случаи только за один год!

В других подшивках я нашел случаи присутствия никониан на службах, когда служили и другие епископы. Епископ Кирилл балтский в Вилково и в Тирасполе, епископ Геннадий донской в станице Маныческой и на хут. Ляпичеве, в котором за Литургией в храме присутствовали два никонианских священника, епископ Мелетий саратовский в Сосновой Мазе, Хвалынске и в Черемшанском монастыре, епископ Геронтий петроградский в Матюково, Тверской губернии, епископ Феодосий кавказский в станице Кирпильской и даже епископ Арсений уральский в Саратове, в сослужении 20 священников. Во всех этих случаях в храмах на службе присутствовали «сыны господствующего вероисповедания». Просто шокирующая статистика для современного старообрядца. Как же так? Почему не выпроваживали?

Вместе с тем, при таком анализе, на глаза попалась еще одна прелюбопытнейшая заметка. Журнал «Церковь», №1 за 1911 год. Сообщение о похоронах депутата Государственной Думы, председателя старообрядческой комиссии В.А. Караулова. В.А. Караулов был никонианин, но присутствовал на старообрядческих съездах и сделал очень много добра старообрядцам, лоббируя их интересы в парламенте. И вот, старообрядцы пришли на похороны, почтить его память. Естественно, отпевали депутата в никонианском храме. И что же мы видим. «Старообрядческая депутация, прибывшая на погребение, все время оставалась на паперти собора, когда в нем совершалась литургия и чин отпевания». Т.е. даже в таком уважительном случае старообрядцы принципиально не переступили порог никонианского храма.

Эти противоположные события говорят нам, современным старообрядцам, о совершенно другом, старинном, исконном прочтении нашими предками церковных канонов о необщении с еретиками.

**(Продолжение на 12-й стр.)**



Древлеправославный Патриарх Александр

# Согласие

(Начало на 3-й стр.)

(РПСЦ), Максим Борисович Пашинин (председатель КПЦ им. протопопа Аввакума, ДПЦ), Димитрий Александрович Урушев (РПСЦ), Антон Павлович Мельников (ДПЦ).

«В течение многих веков староверы были изолированы от общества, существует определенный вакуум между старообрядчеством, обществом и государством. Пришло время его преодолеть, голос староверия должен прозвучать и быть услышан. Государство нуждается в носителях консервативных христианских ценностей», — подчеркнул в ходе своего выступления Михаил Пашинин.

В свою очередь, священник Иоанн Курбацкий отметил ошибочность распространенного в среде старообрядцев мнения о ненужности проповеди древнего христианства среди «внешних». «Нельзя сохранить веру, не проповедуя ее, — убежден о. Иоанн — объектом нашей проповеди должно стать все общество, и заходить в ней мы должны не с проблем 350-летней давности». Он высказал мнение о необходимости адекватно отразить старообрядческую историю в учебниках для средней и высшей школы, в частности, в существующих пособиях по изучению Основ православной культуры (ОПК). «Преподавание основ старообрядчества в рамках курсов ОПК должно быть грамотным, и позаботиться об этом мы можем только сами», — заключил Курбацкий.

После перерыва прозвучали выступления и реплики других участников мероприятия. Так, епископ Ярославский и Костромской Викентий в своем выступлении сказал, что в современном обществе распространено много мифов о старообрядцах, которые нужно опровергать общими усилиями. Он отметил, что необходима последовательная просветительская работа с внешними людьми.



Митрополит Корнилий ( в центре)

Затем выступили председатель совета Самарской поморской общины Павел Половинкин, лидер «Общества культуры семейских Бурятии», заместитель председателя Общественной палаты Бурятии Сергей Петров, протоиерей Геннадий Чунин из С.-Петербурга, и другие.

В процессе обмена мнениями прозвучала мысль об опасности создания общественной организации старообрядцев России. На это замечание ответил Алексей Безгодов (ДПЦ): «Общественные организации могут нанести и большой вред, но не забывайте, что мы здесь все собрались благодаря именно общественной организации (культурно-паломнического центра имени протопопа Аввакума). Это, во-первых. Во-вторых, у общественной организации есть большой плюс: для того, чтобы ее учредить, не нужно согласие религиозных организаций. Они, конечно, могут высказывать свое мнение, быть «за» или «против», но если общественность соберется и учредит эту общественную организацию, религиозные организации никак не смогут ни помочь, ни помешать в данном случае. Если вдруг такая общественная организация будет создаваться, то подтверждение религиозных организаций не требуется. У нас Церковь отделена от государства.



Олег Иванович Розанов, председатель РС ДПЦ

Знаете, когда липованское общество в Румынии создавалось, то оно создавалось на фоне серьезного конфликта с Белокриницкой Митрополией. И на протяжении 10 лет, если не больше, у них не было никакого общения вообще, потому что церковь была категорически против этой общественной организации.

Однако сейчас в паре они очень хорошо работают и сотрудничают. Получают государственные гранты, проводят мероприятия, и сейчас для церкви это стало едва ли не главной опорой в деле просвещения русских людей, живущих в Румынии».

По итогам оживленного обсуждения было решено продолжить сотрудничество в рамках межстарообрядческой рабочей группы, в которой представлены три основных старообрядческих согласия. Итоги обсуждения кратко подвел о. Олег Иванович Розанов: «Слава Богу, что мы, встретившись впервые, не забросали друг друга камнями. Второе: наш круглый стол не превратился в тот блин, который обычно бывает первый — комом. И третье: запряглись и начали работу. Эту работу будем продолжать».

(Продолжение на 7-й стр.)

### *Михаил Олегович Шахов, доктор философских наук, профессор МГУ им. М.В. Ломоносова, прихожанин Московской Преображенской старопоморской общины*

Круглый стол стал важным событием уже по той причине, что на нем впервые встретились руководители трех крупнейших древлеправославных согласий – предстоятели Русской Православной Старообрядческой Церкви, Русской Древлеправославной Церкви и председатель Российского Совета Древлеправославной Поморской Церкви. И это была встреча не на государственном мероприятии и не на светской научной конференции. Старообрядцы сами стали организаторами встречи за круглым столом. На повестке дня были не споры о вере, которые заранее было решено оставить за рамками круглого стола. Его участники обсудили возможности взаимопомощи при диалоге с органами власти, сотрудничества в сфере социальной деятельности.

Есть целый спектр вопросов и проблем, которые могли бы более эффективно разрешаться к общей пользе, если бы российское старообрядчество действовало солидарно, на основе взаимоподдержки. Надеюсь, что был сделан большой шаг в развитии этого межстарообрядческого сотрудничества, которое будет плодотворно развиваться.

### *О. Иоанн Курбацкий, настоятель Калужской общины РПСЦ*

Прошедший круглый стол - явление действительно историческое. Мы впервые собрались вместе, чтобы посмотреть друг другу в глаза, обсудить или подготовить почву для обсуждения и решения общих для всех старообрядцев вопросов. Много и правильно говорилось о целях и задачах нашего взаимодействия. Много было сказано о том, что нас сближает. Но для меня стало очевидно, насколько мы все же разные. Думаю, в дальнейшем, нам не избежать острых углов и проблем. Хотя я полностью поддерживаю принятую резолюцию, думаю, преждевременно ставить задачу по созданию общественной организации, как самостоятельного юридического лица, стоящего над всеми согласиями. В моем понимании, и это мнение высказывали другие участники круглого стола, общестарообрядческое движение надо представлять в виде координационной и совещательной структуры. Это не исключает разработки устава, в котором будут оговорены принципы, цели задачи, предмет деятельности, обязательность решений и т.п. Думается, что предложенный М.О. Шаховым формат круглых столов - наиболее подходящая форма. Дай Бог, чтобы это начинание не сошло на нет с угасанием энтузиазма его участников. А чтобы этого не было - надо приступать к реализации совместных проектов в рамках уже созданной рабочей группы.

### *Протоиерей Андрей Марченко (РДЦ)*

Состоявшийся круглый стол был, несомненно, знаковым событием для всего русского Староверия. Никогда еще представители основных старообрядческих согласий не собирались за одним столом, причем не в целях полемики, но с целью найти возможные формы конструктивного сотрудничества для совместной защиты своих интересов, прав и свобод. Это, безусловно, большой шаг.

Хоть сама идея межстарообрядческого сотрудничества не нова, тем не менее, до настоящего времени это сотрудничество не носило какого-то системного, организованного характера, но осуществлялось исключительно на частном уровне и было весьма случайным, эпизодическим.

Теперь же староверы в лице своих руководителей осознали необходимость совместных контактов, консолидации усилий по сохранению культурного наследия старообрядчества. Подчеркиваю, что именно культурного наследия, ибо религиозный аспект на повестке дня не стоит и каждое из согласий не собирается отказываться от своих индивидуальных религиозных особенностей и представлений, так же, как и прекращать проповедническую деятельность.

Какое будет у всего этого продолжение? Неизвестно. Но даже, если и незначительными будут шаги, важен уже сам факт того, что все участники наконец-то осознали необходимость этих шагов. Будем надеяться, что межстарообрядческое сотрудничество принесет реально ощутимую пользу всем его участникам.



# Межстарообрядческое сотрудничество: прошлое, настоящее, перспективы

## (Доклад о. Андрей Марченко на круглом столе 3 марта 2016 года)

**Инициативы по созданию рабочей группы по координации межстарообрядческого сотрудничества в сфере отношений с обществом и государством вызвали в старообрядческой среде неоднозначные оценки. В связи с чем я хотел бы поделиться своим видением данного вопроса, и постараться отвести от идеи межстарообрядческого сотрудничества несправедливые подозрения и обвинения.**

Целью моего доклада является намерение показать, что межстарообрядческое сотрудничество имело место с самого начала разделения единого древлеправославного движения на согласия и особенно активизировалось после дарования религиозных и политических свобод в начале XX века. А также обозначить причины, по которым это сотрудничество необходимо развивать в настоящее время.

Три с половиной века минуло с начала церковной смуты, учиненной в Русской Церкви патриархом Московским Никоном. Церковный раскол потряс здание Церкви до самого его основания, а реформаторский, так называемый Большой Московский собор 1666-1667 годов, не только обрушил на не покоряющихся неправде христиан череду гневных и несправедливых проклятий, но и обнажил на них меч безжалостных гонений. Сотни тысяч поборников отеческой веры, противников антицерковных реформ высокомерного и жестокого патриарха, вынуждены были бежать с обжитых мест в самые дальние уголки отечества и за его пределы. Желая сохранить Церковь в том виде, как была она унаследована от великого сонма русских святых, во всей ее древней красоте и духовном величии, древлеправославные христиане предпочли нелегальную жизнь, но по Божьей правде, относительно спокойной жизни во лжи.

Изначально выступая единым фронтом, единой силой, противоставшей церковной реформации, со временем в среде самих уже древлеправославных христиан выявились канонические и вероисповедальные противоречия, заключавшиеся в разнице в оценках сути реформ патриарха Никона и их экклесиологических последствий.

Неутихающие многолетние репрессии, по сути своей переросшие в настоящий геноцид, не давали древлеправославным христианам возможности для всеобщего, всестороннего, тщательного соборного рассмотрения выявившихся противоречий. В конечном счете это обусловило постепенное разделение единого доселе древлеправославного общества на два ключевых направления – приемлющих священство, переходящее от сторонников реформ (новообрядцев) и тех, кто считал таковое священство совершенно неприемлемым и предпочел вовсе остаться без пастырского окормления, считая такое положение более безопасным для своего спасения, нежели окормление священниками, рукоположенными по книгам, подвергшимся Никоновой справе. Оба направления, как всем здесь известно, получили от сторонников реформ наименование "беглопоповцы" и "беспоповцы".

Но, несмотря на вполне оформившиеся разногласия между противниками реформ патриарха Никона, все так же общей для них оставалась любовь и преданность Древлеправославию, трепетное отношение к литургическому наследию дораскольной Церкви и неприятие реформированных чинов и обычаев.

Безусловно, это было значимым фактором, который способствовал сохранению ментального единства всех противников реформ патриарха Никона, что, в свою очередь, являлось предпосылкой для сохранения социальных связей между разделившимися на, так называемые, согласия древлеправославных. Такие связи осуществлялись как в рамках простых частных контактов, так и в более сложных видах общественных взаимодействий и отношений.

Староверы сотрудничали по целому ряду направлений, охватывающих практически все сферы общественных отношений, причем, касающихся проблем не только гуманитарного, но и религиозного характера. Несмотря на существовавшие в этой области разногласия, наши предки, тем не менее, находили точки соприкосновения друг с другом, общие цели и приемлемые методы взаимодействия. При этом не нанося ущерб своим религиозным убеждениям и принципам.

Полагаю, уместно будет сделать небольшой экскурс в историю для того, чтобы наглядно показать, что названное мной сотрудничество не только действительно имело место, но являлось делом не случайным, не эпизодическим, а свойственным всему староверию.

**Самым обширным и продуктивным было сотрудничество старообрядцев в различных областях социальной сферы.**

Старообрядческое купечество огромную часть своего капитала расходовало на благотворительные цели. В старообрядчестве повсеместно действовали богадельни и приюты для малоимущих, оказывалась адресная помощь погорельцам, переселенцам, беженцам и другим категориям нуждающихся, причем не только из числа старообрядцев, но и лицам, никак не относящимся к старообрядчеству.

Многие социально и общественно значимые проекты осуществлялись старообрядцами на межконфессиональном уровне. Особенно такое сотрудничество было характерно для Нижегородского купечества.

Так, например, в 1880 году купцы-беглопоповцы Блиновы и Бугровы совместно с белокриницким фабрикантом Устином Саввичем Курбатовым полностью профинансировали строительство городского водопровода в Нижнем Новгороде.

В 1880 -1882 годах на пожертвования купцов старообрядцев из разных согласий было построено бесплатное Мариинское родовспомогательное заведение - первый в Нижнем Новгороде родильный дом, который и поныне работает.

Примечательным социально ответственным проектом стало строительство в 1906 году в Ессентуках знаменитой старообрядческой «санатории» для малоимущих христиан. Строительство лечебно-профилактического учреждения на свои деньги осуществили белокриницкие купцы из Балаково Саратовской губернии братья Мальцевы совместно с нижегородским купцом-беглопоповцем Николаем Александровичем Бугровым. По воле учредителей старообрядческий санаторий получил особое название «В память 17 апреля 1905 года» в ознаменование Высочайшего манифеста об укреплении начал веротерпимости.

Иногда представителями одного старообрядческого согласия оказывалась материальная помощь в устройстве молитвенных зданий другого старообрядческого согласия. Так белокриницкий старообрядец московский фабрикант Савва Морозов в 1891 году профинансировал строительство моленной старообрядцев-поморцев в деревне Корельской Семеновского уезда Нижегородской губернии (ГАНО, ф.570, оп.559, 1888 г., д. 21). А в одном из доходных домов белокриницкого же предпринимателя Дмитрия Васильевича Сироткина в Канавинском районе Нижнего Новгорода долгое время размещалась моленная старообрядцев-спасовцев, которая являлась своего рода духовным центром старообрядцев этого согласия в регионе (ИРиСК. Экспедиционные материалы. 1993, 1995 г.). Купец-беглопоповец Николай Александрович Бугров неоднократно оказывал финансовую помощь расположенному близ города Семенова Чернухинскому женскому скиту, который относился к неокружнической части Белокриницкого согласия.

В области книгоиздательства и журналистики старообрядцы сотрудничали в ряде периодических изданий, посвященных церковно-общественной жизни старообрядчества. Таких, например, как журнал «Старообрядцы», «Старообрядческая мысль», «Церковь», «Златоструй», «Старая Русь» и другие, деятельность которых стала возможна после 1905 года. По мысли создателей этих старообрядческих СМИ, они должны были являться «прогрессивными органами современного старообрядчества, объединенного на культурной почве».

Общестарообрядческое значение также имели и продолжают иметь издаваемые в разных согласиях церковные календари. И это значение они приобрели практически сразу же с момента своего появления, как, например, изданный рижскими поморцами в 1911 году «Старообрядческий адрес-календарь на 1911-1912 гг.». В нем, помимо различной общеполезной информации хозяйственного и юридического значения, был дан алфавитный список городов и населенных мест России с обозначением старообрядческих общин по согласиям, воспроизведена «Хроника важнейших событий в старообрядчестве за 250 лет», начиная с 1653 года – начало Никоновских реформ и до 1911 г. Дан «Обзор событий в старообрядчестве всех согласий со дня дарования свободы вероисповедания». В разделе «Старообрядчество и государство» названы имена и помещены портреты членов Государственной Думы, отстаивавших права старообрядцев. Так же в календаре были опубликованы сведения о старообрядческих предпринимателях, чем оказывалась информационная поддержка развитию межстарообрядческих контактов в коммерческой сфере.

В целом ряде открывшихся в то время старообрядческих издательств было непечатно огромное количество литературы духовно-нравственного, апологетического, богослужебного содержания, которая была востребована во всех старообрядческих общинах вне зависимости от их конфессиональной принадлежности. Собственно, взаимодействие в таком формате осуществляется и до сих пор.

**Сотрудничество в деле народного образования.** Во все времена старообрядцы уделяли этому вопросу огромное внимание. Практически при всех крупных старообрядческих центрах и монастырях проводилась

**(Продолжение на 8-й стр.)**

# Согласие

(Начало на 5-й стр.)

**По окончании совещания была согласована резолюция:**

Участники круглого стола «Актуальные проблемы старообрядчества», подводя итоги состоявшегося обмена мнениями:

- признают полезность дальнейшего развития межстарообрядческих контактов и обмена опытом по проблемам взаимоотношений с органами власти и с российским обществом;

- поддерживают начатую работу по поиску форм и методов взаимной поддержки и совместного отстаивания интересов наших религиозных организаций в диалоге с властями по конкретным проблемам;

- считают целесообразным развивать взаимосвязи со старообрядческими религиозными организациями и старообрядческой общественностью за рубежом;

- одобряют идею создания старообрядческой общественной организации.

Участники круглого стола заявляют, что Межстарообрядческая рабочая группа должна основывать свою деятельность на взаимном уважении наших религиозных организаций и невмешательстве во внутренние дела друг друга.

Наши усилия не имеют ничего общего с экуменизмом и идеями «объединения Церквей», они не должны затрагивать вероучительные и канонические вопросы.



**Михаил Олегович Шахов**

Участники круглого стола одобряют и поддерживают проведение в июне 2016 года Международнойконференции «Старообрядчество, власть и общество в современном мире», признают необходимость объединить усилия для организации празднования 400-летия со дня рождения протопопа Аввакума.

**Темы, предлагаемые для обсуждения на Международной конференции «Старообрядчество, власть и общество в современном мире» (23 - 24 июня 2016 г.)**

1. Формы, методы и пути развития межстарообрядческого сотрудничества в сфере отношений с обществом и с государством.

2. Взаимоотношения с зарубежными старообрядческими религиозными организациями.

3. Социальное служение современного старообрядчества, перспективы межстарообрядческого сотрудничества в этой деятельности.

4. Предпринимательская деятельность современного старообрядчества.

5. Сохранение семейных ценностей и нравственности – вклад старообрядцев.

6. Отстаивание правильного освещения истории раскола и старообрядчества в программах государственного образования и в СМИ.

7. Об организации совместной работы по подготовке к празднованию в 2020 г. 400-летия со дня рождения протопопа Аввакума.

8. Совместная издательская деятельность старообрядцев.

9. Сохранение русского языка и православной культуры. Знаменное пение – духовная связь с традициями Святой Руси.

10. Организация паломнической и туристической деятельности по местам, связанным с историей старообрядчества.



**Алексей Безгодов**

**Использованы материалы РИА Новости, сайта «Русская вера»**

## *Павел Васильевич Аринин, духовный наставник Симбирской поморской общины (г. Ульяновск), член Российского Совета ДПЦ*

Необходимость межстарообрядческого сотрудничества сегодня диктует само время. Старообрядчеству необходимо укрепление своих позиций в обществе и государстве, а так же среди других господствующих конфессий, которые сегодня могут насаждать свои правила и условия жизни тем, кто слабее их. Сильному можно исказить исторические факты, внести свои поправки в историю России и христианства.

Двоеперстие или троеперстие?

Какое перстосложение древнее, вернее и приемлемее – двоеперстное или троеперстное? Этот вопрос и для нашего времени не потерял своего значения. Почти триста лет ведутся об этом споры между старообрядчеством и новообрядчеством, и хотя теперь безспорно и научно доказано, что двоеперстие древнейшего происхождения (с апостольских времен), а троеперстие – новейший обряд, ни на чем не основанный, кроме того догматически погрешительный, тем не менее, никониане не хотят его оставлять и продолжают держаться за него, как за величайшую святыню, как за непреложный догмат веры.

Учебник «История России 17-19 века» (А.Н. Сахаров, А.Н. Боханов 10 класс часть 2) учит наоборот.

Тема «Внутренняя и внешняя политика Алексея Михайловича». Фрагмент текста: «В условиях упорядочения жизни государства необходимо было также провести в соответствие с требованиями времени и церковные обряды и книги. За долгие столетия в церковном богослужении накопилось немало ошибок, тексты в церковных книгах были искажены малограмотными переписчиками. Крестное знамение на Руси претерпело изменение – вместо трех перстов, что символизировало Бога Отца, Бога Сына, Бога Духа Святаго, на Руси стали креститься двумя».

Вопрос – почему в учебнике истории России для 10 класса идет искажение фактов по поводу перстосложения? Ведь со времени Крещения Руси и позже признано на Стоглавом Соборе было двоеперстие, а автор учебника говорит, что якобы было троеперстие? У кого из старообрядческих согласий достаточно авторитета, чтобы поправить эту несправедливость, и кого из нас захотят услышать? Объединение представителей старообрядческих согласий как поповских, так и безпоповских в одну Всероссийскую общественную организацию, возможно, а главное необходимо. Формат объединенной организации можно обсудить и выбрать, что старообрядчеству необходимо на данном этапе. Опираясь на опыт деятельности объединений Союзов старообрядцев всех согласий, которые создавались ранее, главное научиться слушать друг друга, уважать самодостаточность всех согласий, не заниматься внутрицерковными вопросами, полемикой. Поставить во главу угла интересы развития староверия, и то общее, что объединяет нас как староверов.

Объединение в одно представительство, позволит решить многие проблемы в отношениях староверов с государством, законодателями, чиновниками, поможет в решении вопросов: образования, защите прав староверов. Через организацию возможно повысить статус староверия, как среди населения, так и среди внецерковленных староверов, особенно среди молодого поколения, которое умалчивает о своем происхождении. Это путь к нашему становлению, развитию, тому, что нас смогут услышать, понять, принять, по-другому увидеть и уважать.

**память**

# Маяк в житейском море

*«Для нас будет достаточно помнить о ком-то одном из людей, проживших достопамятную жизнь. Такая память послужит нам маяком и покажет, как можно направить душу к безопасной гавани добродетелей, избегнуть суровых житейских бурь и крушения в пучине зла под ударом девятого вала страстей. Ведь именно для того надо знать столь точно жития этих возлюбленных душ, чтоб в дальнейшем люди могли направлять свою жизнь ко благу подражая тем кто уже достиг успеха»*

*Григорий Нильский (младший брат Василия Великого)*

Одним из таких маяков в житейском море стала Ирина Анатольевна Германова (Шахина), о которой я и хочу рассказать. Она родилась в г. Бор Горьковской области в трудное для нашей страны военное время 9 августа 1941 года, когда отец ее воевал на фронте. Свою дочь он увидел первый раз в 1945 году, вернувший домой после победы, дойдя до Берлина. Иринушка была последней третьей дочкой в семье. Ее мать была грамотным руководителем и работала в г. Горьком в кремле, а отец после войны занимал должность заведующего магазином. Дочь пошла по стопам родителей, окончив техникум по специальности товаровед, она уже в 25 лет занимала должность начальника продовольственной базы, затем зам. председателя Райпо и председателя Кооптторга.

За годы работы была награждена медалями за добросовестный труд, и получила 3-х комнатную квартиру, жила по христианским законам, делала добро людям и творила милостыню. Не была ни пионеркой, ни комсомолкой, и не вступила в партию, хотя руководящее положение на работе к этому обязывало.

В 1963 году вышла замуж за Виктора Поликарповича Германова, перешла в старообрядческую веру и повенчалась. Придя в дом Германовых, она многому научилась. Это была семья со старообрядческим укладом жизни. Свекр Поликарп Михеевич был трудолюбивым, строгий нравом, но очень доброжелательный, а жена его Клавдия Лаврентьевна была кроткая, ласковая, приветливая. Эта семья принимала странников. Их небольшой дом в центре Бора около рынка принимал всех: и священников, и даже епископа Александра (Чунина), который нашел здесь приют во время преследования властями. Моя бабушка Клава кормила нищих и ее младший сын Анатолий говорил: «Мама иди, к нам Христос пришел». Семья любезно предоставляла ночлег деревенским жителям, для которых это была перевалочная база. Здесь постоянно кто-то что-то оставлял, это были: велосипеды, бидоны из-под молока, корзины и т. д.

На все праздники семья Германовых ездила в Успенскую церковь через реку Волгу на пароходе в г. Горький. Поликарп Михеевич был членом двадцатки, сделал не один киот в Успенском храме, ходил с тарелкой, а жена его кротко молилась за свою семью перед образом св. Николы, а уже когда старость и болезни стали подступать бабушка Клава собирала всю свою семью дома на ночную Пасхальную утреню. В доме имелись все служебные книги и, не смотря на болезни, уже

(Продолжение на 15-й стр.)

# Межстарообрядческое сотрудничество

(Начало на 6-й стр.

образовательная и просветительская работа.

В начале XIX века беглопоповцами в Москве на Рогожском кладбище было организовано училище для сирот и подкидышей. Основными предметами обучения были чтение, письмо, арифметика и церковное пение. В 1835 году власти закрыли училище, и оно было тайно перенесено сначала в село Новинки близ Коломенского, а позже в само село Коломенское Московского уезда. По-видимому, это было первое старообрядческое учебное заведение, которое было ориентировано на детей не только одного согласия.

Решительным прорывом в области народного образования у старообрядцев стало открытие в 1889 году попечением купца-беглопоповца Николая Александровича Бугрова старообрядческого одно-классного училища Министерства народного просвещения в д. Попово Семеновского уезда Нижегородской губернии для обучения «детей мальчиков исключительно старообрядческого исповедания». Это было первое за всю историю старообрядчества собственное легально действующее учебное заведение. Разрешение на его деятельность в порядке исключения выдал сам обер-прокурор Синода К.П. Победоносцев. В Бугровской школе обучалось около 300 детей из разных старообрядческих согласий и целого ряда регионов России, для которых при школе было выстроено специальное общежитие. Помимо сугубо церковных наук в школе преподавали и ряд светских дисциплин.

После издания в 1905 году Манифеста о началах веротерпимости у старообрядцев появилась повсеместная возможность организовывать при своих общинах подобные Бугровской школы, где дети могли бы усваивать основы христианской веры и нравственности, а также получать начальное светское образование.

В 1912 году трудами белокриницких старообрядцев в Москве открылся Старообрядческий богословско-учительский институт, в котором готовились преподавательские кадры для старообрядческих школ. Институт преимущественно готовил специалистов для школ при общинах белокриницких старообрядцев, однако в нем свободно обучались и представители других старообрядческих согласий.

В 1918 году заработала Старообрядческая народная академия, представлявшая собой курсы по истории и культуре старообрядчества. Целью академии было содействие просвещению староверов и ознакомлению общества с Древлеправославием. Среди слушателей и преподавателей академии также были представители различных старообрядческих согласий. К сожалению, вскоре академия была закрыта по распоряжению Советской власти, как и все прочие учебные заведения старообрядцев.

Возобновленная после падения Советской власти в России система образования не имеет пока общестарообрядческого значения. Сотрудничество пока не осуществляется даже на консультативном уровне.

**В экономической сфере межстарообрядческое сотрудничество** осуществлялось в рамках создания совместных предприятий, банков, кредитных товариществ и в иных кооперативных формах.

Предприниматели-старообрядцы сотрудничали друг с другом не только в социально ориентированных проектах, но и проектах сугубо экономической направленности. Создавались банки с долевым участием, совместные потребительские кооперативы и артели, открывались кредитные товарищества и ссудно-сберегательные общества.

Так, например, в январе 1912 года Банкирский дом братьев Рябушинских преобразовался в акционерное предприятие под названием «Московский банк», с основным капиталом в 20 миллионов рублей. Названием своим банк должен был выразить свою связь с московским купечеством, из которого многие являлись учредителями банка, при этом будучи представителями различных старообрядческих согласий.

Помимо этого, старообрядческое купечество сотрудничало в рамках деятельности целого ряда экономических организаций общероссийского значения, таких как биржевые комитеты и общества, купеческие общества взаимного кредита, комитеты торговли и мануфактур, и множество других структур.

Незадолго перед революцией при Рогожской общине белокриницких старообрядцев функционировали Старообрядческие сельскохозяйственные курсы. Слушателями которых могли быть без ограничения старообрядцы любых согласий.

В 1917 году был учрежден «Всероссийский Союз Старообрядцев всех согласий по государственным и экономическим вопросам» под председательством беспоповца Степана Родионовича Кириллова. Своих представителей в Совет Союза делегировали все крупнейшие старообрядческие согласия.

Теперь скажем немного о фактах межстарообрядческого сотрудничества в таких сферах, которые хоть и не предполагается развивать в новое время, тем не менее, в качестве исторического свидетельства упоминание о них представляется вполне уместным.

**Итак, несколько слов о межстарообрядческом сотрудничестве в духовной сфере.**

Как уже было сказано, несмотря на открывшиеся внутренние противоречия, старообрядчество сохранило ментальное единство, причем на начальном этапе это было особенно заметно. Староверы, имеющие священство – поповцы, и староверы, не имеющие священство – беспоповцы, одинаково ощущали в тот период времени необходимость в законной, благодатной и полностью самодостаточной церковной иерархии. Не имея возможности договориться в рамках уже сложившихся концепций, они принимают вполне устраивающее обе стороны решение о приискании православного священства за пределами России.

По этому поводу в 1730 году настоятелем Выговского общежития Андреем Денисовым «ради церковной и благочестивой пользы о хиротонии» был направлен за границу образованный старообрядец-беспоповец Михаил Иванович Вышатин. Путешествие было организовано вследствие предварительных договоренностей, достигнутых между ветковцами-поповцами и стародубцами-безпоповцами о восстановлении православной иерархии. Эта попытка закончилась неудачей в связи со смертью Вышатина в Палестине в 1732 году.

Еще одна совместная попытка поповцев и беспоповцев обрести приемлемое для обеих сторон священство была предпринята на общем Соборе, состоявшемся в 1765 году.

Из этого предприятия, к сожалению, также ничего не получилось, но сам факт совместных попыток беспоповцев и поповцев обрести законное священство вполне свидетельствует об имевшей место мировоззренческой общности всех староверов, об их готовности обсуждать вопросы, представляющие общий интерес, и выстраивать равноправное сотрудничество.

Распространенным явлением в старообрядчестве было приглашение общиной одного согласия начетчика другого согласия для ведения диспутов с миссионерами синодальной церкви - «для защиты древляго благочетия».

Также множество старообрядческих иконописных мастерских трудилось на благо всего старообрядчества, а не лишь конкретного согласия, к которому принадлежали сами мастера. Это же касается и выпуска богослужебных книг, церковной утвари и священных облачений для клира.

**Теперь о межстарообрядческом сотрудничестве в общественно-политической сфере.**

Длившиеся веками непрестанные притеснения и ограничения духовной и гражданской свободы не могли не повлиять на рост среди старообрядцев недовольства действующим в России государственным строем. Поэтому старообрядцы не остались в стороне от нараставшего в России в начале 20 века оживления в общественно-политической сфере.

После дарования в 1905 году политических свобод старообрядцы идут на выборы в Государственную Думу, где образуются целые фракции из депутатов-старообрядцев, отстаивавших интересы всего старообрядчества. Также староверы были среди основателей партий кадетов, прогрессистов и октябристов, и долгое время оказывали поддержку этим партиям.

В определенном смысле к сотрудничеству старообрядцев в политической сфере можно отнести бывшую 21 февраля 1906 года общестарообрядческую депутацию. В Царскосельском дворце Государю Императору Николаю II от лица всего старообрядчества был передан памятный адрес с 76 447 подписями старообрядцев с благодарностью за дарование духовной свободы 17 апреля 1905 года. Депутация включала в себя 120 человек - старообрядцев всех согласий.

Вплоть до 1917 года старообрядцы не стремились создавать какое-либо самостоятельное политическое движение или партию, но февральская революция вовлекла в активную политическую борьбу и староверов. По всей стране проходят собрания старообрядцев предметом обсуждения на которых являются сугубо политические вопросы.

На первых порах политические собрания старообрядцев были случайные и малочисленные (не более 20 – 25 человек). Их участники желали всего лишь выяснить – «за что старообрядцы намерены стоять».

Но 23 марта 1917 года в помещении Московской биржи состоялось многочисленное собрание московских старообрядцев всех согласий (белокриницких, беглопоповцев, поморцев, федосеевцев и других) по вопросам текущего политического момента. Председательствовал поповец П.П.Рябушинский, а заменял его в качестве товарища беспоповец В.И.Большаков. Собрание выразило поддержку Временному Правительству и выборам в Учредительное Собрание.

16 апреля 1917 года в г. Юрьеве, Лифляндской губернии состоялось собрание старообрядцев-беспоповцев поморского согласия, на котором также был поставлен вопрос о необходимости политического объединения всех старообрядцев в России.

В июне 1917 года общее собрание старообрядцев г. Саратова, собранное по инициативе поморцев, избрало Саратовский губернский комитет, который стал инициатором возникновения в конце июля 1917 г. Саратовской губернской Русско-демократической партии христиан-старообрядцев. 29 августа 1917 г. в Саратове открылся съезд старообрядцев всех согласий. В его работе участвовали делегаты от староверческих общин Самары, Астрахани, Царицына и Дона. Съезд принял резолюцию о том, что старообрядцам необходимо идти на выборы в Учредительное собрание самостоятельно. Этого мнения придерживались и старообрядцы, приемлющие священство, переходящее от греко-российской церкви. «Голосуйте за старообрядческие списки!», - призывал со своих страниц их официальный журнал «Братство».

Собственно, все старообрядцы самым решительным образом намеревались сплотиться и встать на защиту собственных религиозных, политических и экономических интересов. Для этого, в том же 1917 году, был создан уже упоминавшийся «Всероссийский Союз Старообрядцев всех согласий по государственным и экономическим вопросам».

Но поддержку революционным настроениям оказывали отнюдь не все старообрядцы. Многие выступали за восстановление монархического строя, также создавая свои объединения.

**(Продолжение на 11-й стр.)**



# Агафья в больнице

В январе этого года таежная жительница Агафья Лыкова угодила в больницу. Почувствовав сильную боль в руках (артроз?), Лыкова связалась по спутниковой связи с губернатором Кемеровской области А. Тулееевым. С ним она давно поддерживает хорошие отношения. Губернатор распорядился доставить Агафью Карповну в Таштагольскую районную больницу.

В медучреждение женщина взяла с собой иконы, родниковую воду и сухари. Впрочем, родственники из Килинска, навестившие ее, привезли и продукты. Также навестил ее и о. Игорь Мыльников из Новокузнецка, который и сделал публикуемые фотографии.

Острую боль медики сняли, Агафья почувствовала себя лучше, и через неделю она вернулась на родину.

По словам о. Игоря, в больнице Агафья выглядела довольно бодро, много молилась по лестовке.



# Протопоп Аввакум и старая вера за Байкал-морем

Протопоп Аввакум (1620-1682) является выдающейся исторической личностью. На русской земле авторитет этого человека в XVII в. был огромен. Дар проповедника, исцеления больных и бесноватых, готовность «душу положить за овцы своя» привлекали к нему многочисленных чад из всех слоев общества. Суровость его характера и высочайшая принципиальность вызывали уважение не только у сторонников, но и у врагов.

Никоновские реформы застали Аввакума в Москве, где он служил в церкви Казанской Божьей Матери на Красной площади. Протопоп Аввакум выступил одним из первых в ряду хранителей и ревнителей истинных ценностей православия и, вместе с тем, стал главной жертвой преследования, которому подверглись противники Никона.

Аввакум был посажен «на цепь», а в 1653 г. вместе с семьей сослан в Сибирь. Отправить в то время куда-нибудь дальше основанного в 1632 г. Ленского острога было просто невозможно… Когда протопоп с семьей добрался до Енисейска, то пришёл из Москвы другой приказ, в котором было предписано направить в Даурию с воеводой Пашковым. Протопоп Аввакум стал первым исторически известным священником в Забайкалье. Исповедник древлего благочестия, страдалец Аввакум оставил описание этой тяжелейшей экспедиции, в которой он потерял двух сыновей.

Весной 1657 года Аввакум спустился по Ангаре, обогнув в южной части Байкал, летом переплыл до устья реки Селенги, достигнув залива Прорва. Сохранилось предание о проживании протопопа на Байкале, записанное известным ученым Л.Е. Элиасовым от Филата Егоровича Горбунова (с. Максимиха). «На берегу Байкала много пометных мест есть. Вот около Прорвы, у Посольского монастыря, стоял раньше крест «Во имя святого спасения». Этот крест ставил сам протопоп Аввакум. Об этом раньше казаки сами всем рассказывали. Буряты тоже говорили, что первый русский поп здесь жил, такой добрый, что не в сравнении с жадными посольскими монахами. Аввакум не только крест поставил, но и дом построил. Это был первый дом в этих краях. Кабанские буряты с тех пор такие же дома себе строить зачали. Мой дед помнил, как этот дом стоял, к нему они годами на моленье ходили. Говорят, его монахи снесли, он у них доход отбивал».

Даурия в яркой биографии протопопа есть особо выделенный им самим период. Он подробно описан в «Житии» и неоднократно упоминается в других его произведениях. В Забайкалье протопоп Аввакум с семьей находился с весны 1657 г. по июнь 1662 г. Наравне с остальным «полком» А. Пашкова он разделял условия походного быта первопроходцев: тянул в холодной воде дощаник, волок сани, валил и гнал по рекам строевой лес, ставил струбы, охотился на зверя, промышлял рыбой и пр.

Невзирая на невероятные испытания, Аввакум всегда и везде оставался верным правилам истинного благочестия. Бывшие ему знамения еще более укрепили его Веру и Дух. В Даурской ссылке произошел великий духовный подвиг протопопа, родилась слава героя и мученика за святую истину, развился талант проповедника, осталось немало учеников и последователей.

Байкал вызвал у него особый восторг. Он был первым, кто описал это озеро. «… Горы высокие, утесы каменные и зело высоки… Птиц зело много, гусей и лебедей по морю, яко снег плавают. Рыбы в нем - осетры, и таймени. Стерляди, и омули, и сиги, и прочих родов много... осетры и таймени жирни гораздо, - нельзя жарить на сковороде: жир все будет…» С удивлением отметил, что в пресной байкальской воде обитает нерпа, которая, как известно, водится только «во океане море большом». Так же глубоко протопоп восторгался дивной здешней природой – таежной, озерной и степной землей Забайкалья с потрясающим вкусом и запахом благовонных степных трав и дикоросов тайги. Аввакум подчеркнул, что изъездил по свету двадцать тысяч верст, но нигде не видел такой красивой природы! Пребывая на Байкале, он сказал:

«А все то у Христа товосвета наделано для человеков, чтоб успокояся хвалу Богу воздавал!»

В XVII в. отряд воеводы Пашкова останавливался на месте впадения реки Уды в Селенгу, где впоследствии возник Верхнеудинск (с 1934 г. - город Улан-Удэ).

Через сто лет за Байкал-море были сосланы потомки Аввакума – староверы-семейские, которые обрели здесь своё Беловодье! Уже в течение двух с половиной веков они проживают на земле Забайкалья. Здесь они сформировали крупнейший центр старообрядчества. Верные потомки Аввакума по сей день бережно хранят знания об истинном смысле земного пути человека! Духовная культура староверов-семейских провозглашена ЮНЕСКО «Шедевром устного нематериального культурного наследия человечества». Она несет миру истинную православную веру и исконно русские традиции и обычаи старой Руси.

В 2015 г. во время проведения II Встречи старообрядцев мира «Путь Аввакума» в г. Улан-Удэ было освящено место под строительство памятника-часовни священномученика и исповедника древлего благочестия протопопа Аввакума, которую планируют открыть к юбилею. Память о великом страдальце за веру православную, первопроходце в священном сане земли забайкальской, святом протопопе Аввакум и его слово живо и обращает людей к Богу.

А в 2020 г. в Бурятии планируется проведение большого международного старообрядческого форума, посвященного 400-летию со дня рождения протопопа Аввакума.

Приглашаем всех желающих осуществить паломничество по пути протопопа Аввакума и святым местам старообрядцев Забайкалья!

**Сергей ПЕТРОВ,**
**г. Улан-Удэ**



Памятник - часовня протопопа Аввакума
по ул. Ключевской в Октябрьском районе, г. Улан-Удэ.
ЭСКИЗНЫЙ ПРОЕКТ
Архитектурные решения

## Обращение

**Старообрядцы и общественность Бурятии желают построить часовню-памятник во имя священномученика протопопа Аввакума, которая станет украшением г. Улан-Удэ и внесет свою лепту в духовное возрождение жителей столицы республики.**

**Администрация г. Улан-Удэ предоставила место под строительство часовни-памятника.**

**«Общество культуры семейских Республики Бурятия» обращается ко всем не безразличным людям с просьбой оказать финансовую помощь и поддержку строительству часовни-памятника во имя священномученика протопопа Аввакума.**

**Денежные средства просим перечислить по следующим реквизитам:**

**Расчетный счет 40703810200000000519**
**В ОАО АК «БАЙКАЛБАНК» г. Улан-Удэ**
**ИНН 0323045986 КПП 032601001 ОГРН 1020300003460**
**БИК 048142736 корр.счет 30101810200000000736**
**Получатель РОО «Общество культуры семейских РБ»**
**С уважением,**
**председатель Совета общества С.П. Петров.**

## Летописец

**ПРИВЛЕЧЬ СТАРОВЕРОВ К ОБУЧЕНИЮ ВОЕННЫХ** навыкам выживания в горной тайге планирует руководство Центрального военного округа. Об этом 30 января 2016 года сообщил журналистам командующий войсками ЦВО генерал-полковник Владимир Зарудницкий.

Обучение по программе горной подготовки будет проводиться в Красноярском крае.

«В январе проведена подготовительная работа по привлечению к занятиям местных жителей-староверов, в совершенстве владеющих навыками выживания в горной тайге», — сказал командующий.

Зарудницкий уточнил, что ранее военные обучались у охотников способам выживания в экстремальных условиях, однако сейчас решили прибегнуть также к опыту староверов.

«Мы столкнулись с тем, что вопросами жизни в горно-таежной местности наши инструктора, может быть, и владеют хорошо, но, на мой взгляд недостаточно… И мы вышли на семьи староверов, которые живут далеко в таежной местности. Это их образ жизни и, наверное, у них более широкий опыт... Система подготовки охотниками уже дает свой результат, но, думаю, здесь будет качество повыше».

**РИА «Новости»**

**ОБЛИВАТЕЛЬНОЕ КРЕЩЕНИЕ НАКОНЕЦ-ТО ЗАПРЕТИЛИ** в Екатеринбургской епархии РПЦ МП.

В начале января 2016 года митрополит Екатеринбургский и Верхотурский Кирилл (Наконечный) направил клирикам своей епархии письмо, в котором определяет порядок совершения крещения.

«Крещение совершать только полным погружением. При отсутствии соответствующей купели направлять крещаемых в храмы, где купель позволяет проводить крещение полным погружением», — говорится в циркуляре.

Обливательное крещение проникло на Русь с запада, от католиков. После реформ патриарха Никона в новообрядчестве обливательное крещение было признано равноценным погружательному.

Несмотря на отрицательное отношение к обливательному крещению отдельных иерархов РПЦ (например, епископа Луки Войно-Ясенецкого, патриарха Алексия Редигера) этот неправославный обычай укоренился во многих приходах РПЦ.

Время покажет, насколько удачной окажется попытка уральских клириков РПЦ вернуться к православной традиции.



# Липованские столпы

## 25-летний опыт Общины русских-липован Румынии и Всероссийское старообрядческое движение

Я много раз бывал в Румынии у русских-липован в Браиле, Бухаресте, Тульче, Славе Русской, Камне и др. Везде, где приходилось бывать на церковной службе, я наблюдал большое количество христиан всех возрастов от детей до стариков, чего мало где увидишь у нас в современной России. В Румынии в старообрядческих храмах всегда многолюдно, притом на церковной службе много детей. Конечно, в Румынии религиозные репрессии были слабее, но здесь есть большая заслуга в сохранении старой православной веры и культуры русских-липован не только Древлеправославной Церкви, но и Общины русских-липован Румынии (ОРЛР), общественной организации. Это два столпа, на которых в Румынии держится и сохраняется древлеправославие и культура русских-липован.

Община русских-липован Румынии была создана как юридическое лицо 12 февраля 1990 г., практически сразу после революционных событий 1989 г., когда коммунисты потеряли власть.

После регистрации ОРЛР стала проводить огромную работу по сохранению традиций, обычаев и культуры русских старообрядцев Румынии. Уже в ноябре 1990 г. вышел первый номер ежемесячной газеты русских-липован «Зори». С 1998 г. в Яссах выходит еще одно СМИ, общественно-культурный двуязычный журнал «Китеж-град».

В прошедшем 2015 г. во Дворце Парламента Румынии Община русских-липован Румынии и ее печатное издание газета «Зори» торжественно отметили 25-летний юбилей своей деятельности во благо старообрядцев Румынии, в котором принял участие председатель Государственной Думы РФ С.Е. Нарышкин и другие официальные лица России.

Одна из основных задач Общины русских-липован Румынии - воспитание подрастающего поколения в духе старообрядчества. И в этом деле ОРЛР добилась больших успехов. В общеобразовательных школах Румынии в местах компактного проживания русских-липован преподаются базовые предметы необходимые для сохранения культуры и веры. Это не только русский язык, но и старославянский, а также крюковое знаменное пение, история и культура русских-липован.

Благодаря общественной организации ОРЛР разработаны и изданы учебные программы, пособия и учебники по этим предметам, которые жизненно необходимы для сохранения и преемственности культуры русских-липован уже с детского возраста.

Известный в старообрядческих кругах профессор Феодор Кирилэ в газете «Зори» № 7 (261)/2014 пишет: «Согласно с существующим учебным планом в школе с этнокультурным компонентом обучение родной культуре по нормативной программе начинается со 2-го класса начальной школы и продолжается до XII-го класса включительно.

Сегодня в наших школах с этнокультурным компонентом обучается около двух тысяч учащихся русских-липован.

Следует также подчеркнуть, что, на основе школьных нормативных программ нами были созданы собственные учебники по родному языку и родной культуре для детей русских-липован, покрывающие всю сеть образования: начальное, гимназическое и лицейское».

Отрадно отметить, что двадцатипятилетняя практика преподавания старообрядческой культуры в румыноязычной среде полностью подтверждает правильность и эффективность разработанной Общиной русских-липован Румынии концепции.

В Румынии ОРЛИ имеет порядка 50 структурных общественных организаций во всех уездах, где проживают русские-липоване.

Конечно, ОРЛР занимается не только вопросом воспитания подрастающего поколения в духе древлеправославия, но и решает множество других задач, появляющихся в настоящее время перед старообрядчеством. У ОРЛР огромный опыт по сохранению своей культуры, который необходимо использовать и у нас в России.

Чтобы крепко сохранять старую православную веру, исконную русскую культуру и достойно противостоять вызовам современности необходимо перенять хороший опыт у наших одноверцев. В Румынии, как и в России, есть основные старообрядческие направления: белокриницкие, новозыбковцы, беспоповцы. Они объединились на национально-культурной платформе и успешно решают свои проблемы, и хотя у каждого есть свои церкви, это не мешает решать общие проблемы вместе.

У нас в России те же проблемы, что и у липован Румынии, которые мы пока фактически не решаем и которые необходимо решать как можно быстрее, если мы хотим сохранить нашу веру и культуру для своих потомков.

Есть, конечно, и у нас положительные моменты, процесс начался и есть определенное взаимопонимание, но только все это идет очень и очень медленно.

Имеются определенные наработки и в регионах России. К примеру, в Бурятии с 2007 г. активно работает региональная общественная организация «Общество культуры семейских Республики Бурятия». В Бурятии в 25 общеобразовательных школах в местах компактного проживания старообрядцев-семейских изучают родную историю и культуру как местный компонент, но остро стоит вопрос об общем учебно-методическом комплекте, нет учебных пособий по базовым предметам для детей семейских. «Общество культуры семейских Республики Бурятия» в этом направлении работает. Обобщен опыт и издано учебное пособие: «Образовательные программы педагогов дошкольного и дополнительного образования детей по истории и культуре семейских Бичурского района Республики Бурятия». Готовится к изданию еще одно учебное пособие, но на региональном уровне и в одном регионе сложно решать вопросы общероссийского уровня. Есть опыт работы и у Культурно-паломнического центра протопопа Аввакума в г. Москве и в других регионах.

Но вопрос воспитания нашего подрастающего поколения необходимо решать в целом по стране, по всей России этот вопрос стоит очень остро.

Современная российская школьная система несмотря на изменения в обществе продолжает оставаться атеистической и наднациональной. Возьмите школьные учебники и посмотрите чему учат наших детей в школе, это же, мягко говоря, издевательство над всеми староверами! До сих пор учат, что Бога нет и человек произошел от обезьяны, а старообрядцы это вообще раскольники и появились в России случайно, как и их вера, только после раскола церкви, который они и устроили.

Патриотическое воспитание, о котором сегодня так много говорят и ничего, по сути, не делают, в современной российской школе подавляется.

А мы все удивляемся, почему наши дети нас не понимают! Да как они нас могут понять, когда дома мы им говорим, что человека создал Бог, а в школе говорят человек произошел от обезьяны! Если в скором будущем в России, местах компактного проживания старообрядцев в общеобразовательных школах не будут учить наших детей родной истории и культуре, а продолжат учить непонятно чему и неизвестно для чего, то не только у старообрядцев, но и у России не будет будущего.

Только общими усилиями при помощи Всероссийской общественной организации возможно переломить ситуацию и сделать так, чтобы общеобразовательная школа в местах компактного проживания старообрядцев стала нашей школой - в духе наших благочестивых предков, где будут учить уважению нашей веры, обычаев и традиций, только так можно воспитать добропорядочных граждан и патриотов своей Родины, какими были наши деды и прадеды.

И это вкратце рассмотрен только один вопрос воспитания детей, а сколько еще проблем необходимо решить старообрядцам на государственном уровне, их множество и на региональном уровне. Некоторые проблемы вообще не решаются, поэтому старообрядцам и нужно создать «Всероссийское старообрядческое общественное движение».

**С.П. ПЕТРОВ,**
**председатель Совета «Общества культуры семейских Бурятии»**

# Межстарообрядческое сотрудничество

(Начало на 8-й стр.

После же октябрьской революции большинство старообрядцев не пожелало подчиняться Советской власти и активно поддерживало Белое движение и вообще любые формы сопротивления новому режиму.

**И последняя сфера межстарообрядческих отношений – это институт семьи и брака.** Безусловно, с точки зрения Священного Писания и церковных канонических правил никоим образом нельзя одобрять, многочисленные смешанные браки у старообрядцев и переход из одного согласия в другое, обусловленный вступлением в брак. Однако невозможно и отрицать широкое распространение браков между представителями разных старобрядческих согласий и относительно снисходительное отношения к таким бракам в старообрядческой среде. И хоть это явление однозначно не является положительным, тем не менее оно все-таки показывает определенным образом самую широкую терпимость друг к другу, существовавшую и все еще существующую в старообрядческой среде. А взаимная терпимость является залогом конструктивного сотрудничества и в любой иной, положительной уже сфере.

По понятным причинам в своем докладе я привел лишь небольшое количество примеров, отражающих сферы и направления межстарообрядческого сотрудничества, которое поддерживали наши предки.

Любой устойчивой социальной общности, которая имеет определенную историю, при принятии решений по тому или иному вопросу свойственно апеллировать к авторитету своих предшественников. В старообрядческой среде это правило особенно заметное. Всякое новое поколение старообрядцев априори считает предшествующие поколения более последовательными в сохранении Древлеправославной веры и старообрядческого жизненного уклада.

И коль скоро, как уже было вполне показано ранее, наши предки не только не боялись совместного взаимодействия и сотрудничества во всех без исключения сферах жизнедеятельности общества, и даже постоянно стремились к таковому, то и у нас подобные стремления и реальные взаимодействия в настоящее время не должны вызывать никакого смущения и отторжения.

**Итак, мы вполне убедились, что межстарообрядческое сотрудничество не является чем-то новым и неприемлемым.**

Но сохранилась ли изначальная предпосылка для такого сотрудничества? Имеются ли благоприятные условия для его осуществления? И самое главное, есть ли сама необходимость в межстарообрядческом сотрудничестве в настоящее время?

Как уже было сказано выше, предпосылкой для сохранения и развития межстарообрядческих отношений изначально было ментальное единство всех противников Никоновой реформы. Сохранилось ли такое единство у нас – их потомков, несмотря на существовавшие и еще более умножившиеся разногласия религиозного порядка?

На мой взгляд, является бесспорным фактом, что ментальное единство у старообрядцев не утрачено и основополагающие для этого единства факторы все также неизменны. Все так же общей для всех старообрядцев остается любовь и преданность Древлеправославию, трепетное отношение к литургическому наследию дораскольной Церкви и неприятие реформированных чинов и обычаев. Уверен, что актуальность наличия этих объединяющих староверов факторов, сможет подтвердить всякий здесь сидящий. По сути своей они уже более трех веков являются непреложной константой бытия всех старообрядческих согласий.

В этой связи, немало важно и то, как воспринимаются староверы в сознании внешних, в сознании светского общества. А оное несомненно воспринимает староверов единым общественно-культурным явлением, что находит отражение и в различных проектах, осуществляемых, например, по линии министерства культуры Российской Федерации. Видно это и по различным религиоведческим, философским справочникам и словарям, издаваемым под эгидой государства, а также по многочисленным научным работам историков, архивистов, этнографов, занимающихся изучением истории и культуры старообрядчества.

**Таким образом, изначально существовавшая предпосылка для межстарообрядческого сотрудничества несомненно сохраняется.**

Но имеются ли благоприятные условия для осуществления такого сотрудничества?

Положение религиозных организаций в России в настоящее время можно охарактеризовать, как абсолютно свободное, по крайней мере действующее законодательство не предполагает никаких ограничений в вопросах вероисповедания, как сказано об этом в 28-й статье Конституции Российской Федерации: «Каждому гарантируется свобода совести, свобода вероисповедания, включая право исповедовать индивидуально или совместно с другими любую религию или не исповедовать никакой, свободно выбирать, иметь и распространять религиозные и иные убеждения и действовать в соответствии с ними».

В сравнении с Советским временем и даже с, так называемым «Золотым веком старообрядчества», начавшимся после обнародования в 1905 году Указа о укреплении начал веротерпимости, религиозные организации в настоящее время имеют несравненно большее количество прав и свобод, возможностей не только сохранять свои убеждения, но и беспрепятственно распространять их. А с более чем двухвековым периодом романовских гонений на староверов современное положение дел даже и невозможно сравнивать.

Функционируют церковные издательства и СМИ, повсеместно строятся храмы, действуют духовные учебные заведения, открыто и беспрепятственно проводятся собрания и мероприятия разного уровня, причем имеющие не только внутриконфессиональное, но и более широкое общественное значение, как например, круглый стол, участниками которого мы все являемся в настоящий момент. Причем немало таких мероприятий проходит при деятельной поддержке органов государственной власти, как, например, неоднократно уже проводившиеся в Республике Бурятия Встречи старообрядцев мира «Путь Аввакума», в рамках которых прошли различные форумы, конференции, фестивали. Также при государственной поддержке проходят уже ставшие традиционными международные научно-практические конференции «Старообрядчество: история, культура, современность». И много других мероприятий общественного и культурного значения. Да и само отношение Российского общества к староверам, как к единой общности, не только не может вызвать каких-либо возражений против межстарообрядческого сотрудничества со стороны этого общества, но скорее даже будет приветствоваться. Поскольку консолидированная деятельность нравственно здоровых общественных сил, направленная на всеобщее благо, является несомненно полезной для самого Российского общества.

**Все вышеизложенное вполне показывает, что в настоящее время имеются самые благоприятные условия для налаживания и дальнейшего развития межстарообрядческого сотрудничества.**

И вот наконец-то самый главный вопрос, а есть ли необходимость в межстарообрядческом сотрудничестве? Нуждаются ли в таковом сами старообрядческие согласия?

Как уже было сказано, до большевистской революции старообрядчество занимало видное место в общественной жизни Российской империи, находилось в авангарде новых экономических отношений и научно-технического прогресса в промышленной сфере. Гонения советского времени совершенно обескровили старообрядцев, полностью лишили материальной базы и чудовищным образом сократили численность. Притеснения закончились уже четверть века назад, но старообрядцы так и не могут до сих пор оправиться от их последствий. И уж если в так называемый «Золотой век старообрядчества» старообрядцы стремились к сотрудничеству, создавали совместные союзы и организации, реализовывали различные благотворительные, социальные, культурные и иные проекты, то в нынешнее время, когда старообрядчество сравнительно немногочисленно, необходимость во взаимной поддержке и сотрудничестве еще более ощутима.

Не использовать положительный потенциал такого сотрудничества было бы делом безответственным и даже преступным по отношению к будущим поколениям староверов, да и вообще по отношению ко всему Российскому обществу, коль скоро все мы считаем, что для Российского общества полезно будет более глубокое знакомство с духовно-нравственным богатством Древней Церкви, с культурным наследием старообрядцев и бытовой стороной их жизни.

А именно это все и могут предложить Российскому обществу старообрядцы, поделиться бережно хранимым ценнейшим опытом, унаследованным от благочестивых предков. Кроме того, совместно выступая на защиту интересов каждой из сторон–участников в итоге все мы можем рассчитывать на больший успех, на то, что такой сплоченный голос всего старообрядчества будет скорее услышан и просьбы, а при необходимости и требования будут удовлетворены, права же и свободы останутся неприкосновенными. И это очевидно осознают и в Древлеправославной Поморской Церкви, и в Русской Православной Старообрядческой Церкви, и в Русской Древлеправославной Церкви, почему, собственно, и организован настоящий круглый стол. И это также наглядным образом показывает, что необходимость в межстарообрядческом сотрудничестве есть, и все старообрядчество в нем нуждается.

**Итак, мы убедились, что межстарообрядческое сотрудничество, не выходящее за рамки вероисповедания каждого из согласий, однозначно непредосудительно, имеет трехвековую историю и для его развития в настоящее время есть все необходимые предпосылки, условия и причины.**

Собственно, в некоторых формах оно уже осуществляется. Например, проводится совместная работа представителей Русской Древлеправославной Церкви и Русской Православной Старообрядческой Церкви над переводом Евангелия на русский язык для духовно-назидательного чтения. Предпринимаются попытки реализации и других проектов в издательской сфере. В частности, уже более 20 лет все старообрядцы оказывают информационную поддержку по сути своей единственному в настоящее время печатному органу, ориентированному на все старообрядчество. Имею в виду газету «Старообрядецъ», издаваемую в Нижнем Новгороде ее основателем и бессменным редактором Сергеем Владимировичем Рудаковым. Этому же виду взаимодействия посвящены и отдельные интернет-проекты, например, информационные ресурсы «Русская вера» и «Самарское староверие».

Также в рамках пока двухстороннего сотрудничества между Русской Древлеправославной Церковью и Русской Православной Старообрядческой Церковью ведется работа над проектом Соглашения, призванным урегулировать сложные имущественные вопросы.

Большой проект, имеющий также общестарообрядческое значение, реализуют уже не один год

(Продолжение на 32-й стр.)

# Не ставят светильник под спудом

(Начало на 4-й стр.)

Следует признать, что в Церкви вопрос о присутствии на богослужении нехристиан довольно сложный и не однозначный. В разное время он решался по-разному. В первые века присутствие нехристиан в собрании верных было недопустимым. «Все единодушно пребывали в притворе Соломоновом. Из посторонних же никто не смел пристать к ним» (Деян. 5.13). В это время проповедь о Христе была основана на харизматическом служении апостолов и их приемников. Богослужение было не особо регламентировано, не было определенных мест для собрания христиан, и община ограничивалась непосредственно группой христиан. Проповедь велась не через богослужение, а через прямое харизматичное слово.

Во времена огосударствления Православной Церкви, в период, когда началось массовое храмоздательство, когда богослужение стало упорядочиваться и стало живой проповедью, вопрос присутствия нехристиан на богослужении стал менее актуальным. Не только императоры, но и великие святители по-другому смотрели на возможность присутствия на христианском богослужении некрещенных. Как мы видим из Исповеди Августина, жизнеописаний Григория Богослова, Иоанна Златоуста, императора Константина, в середине первого тысячелетия не крещенные люди могли присутствовать на церковных богослужениях. Известен факт, когда Василий Великий не только императора-еретика Валента ввел в храм, но и разрешил ему принести приношение на Литургию.

Вот что говорят на эту тему святые каноны. Лаодикийский собор принял самое жесткое решение по этому вопросу – еретику вообще нельзя входить в храм (правило 6 Лаодикийского Собора). Но в толковании этого правила приведено странное объяснение. «Несть достойно еретиком в церковь Божию входити. Аще и Великий Василий Валента царя еретика суща к исполнению прият. Небе бо и еще сего Собора, и се правило небе изложено». Странность этого толкования в том, что Лаодикийский Собор проходил не позднее 364 г., а возможно, и еще раньше. Василий Великий в 364 г. стал только пресвитером, а епископом – в 370 г.; случай, когда еретик Валент участвовал в Литургии Василия Великого вообще произошел не раньше 372 г. Кроме этого, как Василий Великий мог не знать постановлений Лаодикийского Собора, если он уже в 360 г. принимал активное участие в канонической деятельности Церкви и присутствовал на Константинопольском Соборе? Возможно, он прекрасно знал это решение, но относился к нему с рассуждением?

Другие правила, регламентирующие присутствие еретиков в православном храме, менее категоричны. Это следующие правила - 10, 45, 65 правила святых апостолов (нет сомнения, что эти правила св. апостолов Василий Великий точно уж знал), 33 пр. Лаодикийского Собора, 9 пр. Карфагенского собора. Общий смысл этих правил - они возбраняют совместную молитву православных с еретиками, но не возбраняют нехристианам входить в православный храм.

К правилам святой Церкви, регламентирующим присутствие на православном богослужении неправославных, относится и 9 правило Тимофея Александрийского. Это необычное правило дошло до нас в двух вариантах – в славянской Кормчей и Книге правил. В Кормчей это правило дано без толкования и однозначно запрещает присутствие в православном храме на богослужении еретиков. Но вот в Книге правил этот канон имеет совершенно другое значение. Причем, то, что текст Книги правил более достоверен, подтверждается тем, что Вальсамон толкует именно этот вариант правила. Так вот, в Книге правил 9 правило Тимофея Александрийского звучит так: «Должен ли священнослужитель молиться в присутствии ариан или других еретиков? или будет ли то ни мало не во вред ему, когда при них совершает он свою молитву или священнодействие? Ответ: В Божественной Литургии диакон пред временем целования возглашает: «не приемлемые ко общению, изыдите». Поэтому таковые не должны присутствовать, если не обещают покаяться и оставить ересь». Из этого текста можно сделать вывод, что Тимофей Александрийский допускает присутствие еретиков в православном храме до возгласа «Оглашении, изыдите!» а это уже, как говорится, совсем другое дело.

Это, так сказать, теоретическая сторона этого вопроса.

Следует признать, что рецепция Церковью этих правил и традиций была несколько иной, чем сейчас. Церковь понимала эти правила и выполняла их в том смысле, что православному ни в коем случае нельзя участвовать в еретической молитве. Присутствуя на иноверном богослужении, православный подспудно впитывает в себя дух еретической молитвы и через нее замутняет собственную веру. Но совсем наоборот относились к присутствию еретиков на православной молитве. В этом случае, богослужение в некоторой степени преображает души присутствующих. Православное богослужение – это не спектакль, это не шаманское действие, где запрещено слышать заклинание непосвященному. Христианское богослужение – это живое слово. Это светильник. Это солнце, которое светит на праведных и не праведных. И если закрывать богослужение от неверных, то это значит ставить светильник под спуд!

При более пристальном внимании к тексту, толкованию и контексту канонических правил, мы видим именно такой акцент. Все перечисленные правила говорят о том, что верному нельзя входить в общение с еретиками в молитве, нельзя молится в еретическом обществе, «в еретической синагоге». Но эти правила не говорят напрямую о том, что еретику категорически нельзя входить в православный храм и молится на православном богослужении.

Как это исполнялось в Церкви практически, мы можем видеть по известным нам прецедентам и документам. Мы знаем точно о двух случаях из первого тысячелетия. Василий Великий пустил молиться на Литургию Валента и принял от него приношение. Второй случай - послов князя Владимира пустили на Литургию в св. Софию. Мы знаем, что русский князь Владимир не в последнюю очередь принял христианство по совету своих послов, которые побывали на православном богослужении. Если бы этих людей не пустили на службу, была бы Русь христианской? Возможно, вопрос риторический.

Больше примеров и высказываний, близких нам по каноническому и историческому контексту мы можем увидеть в старообрядческий период Русской Церкви. А именно, отношение старообрядцев к присутствию на богослужении никониан.

Протопоп Аввакум в своем Житии приводит пример своего наставления келейнику Тимофею. «Он же со мною спрашивался, как ему жить впредь по Христе: «Или – де мне велишь покинуть все и в пустыню поити?» И я ево понаказывал и не велел ему келарства покидать, токмо хотя бы втайне старое благочестие держать». Получается, что Аввакум предлагал келейнику по-прежнему ходить в никонианский храм. В Пафнутьевом монастыре иначе не могло быть.

В более позднее время старообрядцы очень терпимо относились к присутствию никониан в наших храмах на богослужениях.

После 1905 г. старообрядческая печать пестрит упоминаниями посещения богослужений в старообрядческих храмах представителями новообрядцев. Кроме тех, что привел в начале статьи, есть еще характерные случаи.

Нижегородский епархиальный съезд старообрядцев 18 августа 1909 г. под председательством епископа Иннокентия Усова разбирал вопрос о присутствии в старообрядческих храмах еретиков. На этом съезде присутствовали также Георгий и Григорий Лакомкины, соответственно, будущие епископы Геронтий Санкт-Петербургский и Геннадий Донской. Думаю, что этих людей нельзя заподозрить в некомпетентности или экуменизме. Оба стали священномучениками. Причем, доклад на съезде по этому вопросу – об общении с еретиками - делал сам о. Григорий Лакомкин.

Съезд постановил: еретиков допускать в храм и, кроме этого, при входе и выходе, дозволять им класть по три поклона. (Журнал Церковь 1909 №36 С.1061).

Святитель Арсений Уральский в своем «Кратком объяснении церковного богослужения» так видел отношение к некрещеным участникам богослужения: «Возглашение - Оглашении изыдите – было изложено тогда, когда алтарь еще не был отделяем от людей иконостасом, как это видится от жития Василия Великого… После сего, как олтарь для совершения сего великого таинства сделался сокрытым, и исхождение оглашенных в паперти церковныя не столько обязательным.

Ставленник владыки Арсения, священномученик Савва Синельников, будучи настоятелем Покровской общины Ростова-на-Дону, перед войной, когда в городе оставались открытые только два храма – старообрядческий и никонианский - дозволял никонианам присутствовать на богослужении. При этом он требовал, чтобы старообрядцы стояли на десной стороне храма, а никониане – на шуией.

Из новейшей истории нашей Церкви можно привести примеры отношения к этому вопросу. Владыка Алимпий, во время празднования Тысячелетия Крещения Руси позволил никонианской делегации во главе с архиепископом присутствовать на богослужении в Покровском соборе на Рогожском. Во время посещения Белой Криницы владыка Алимпий тоже посчитал возможным разрешить местному никонианскому архиерею присутствовать в храме св. чудотворцев Косьмы и Дамиана.

Думаю, что никто не заподозрит в экуменизме всех перечисленных старообрядцев. И тем более, в безграмотности и незнании канонов. Но факт, что они именно так смотрели на возможное присутствие на богослужении нестарообрядцев, остается фактом.

Для современных старообрядцев эти примеры столетней и даже тридцатилетней давности кажутся чем-то невообразимым, кощунственным. Как так могло быть! А все потому, что мы, старообрядцы, меняемся. Все больше и больше теряем духовную связь с нашими предками и на вещи смотрим уже совершенно другими глазами. О причинах этого уже говорено-переговорено. Но, все же, имея ввиду преждебывшие примеры применения канонов нашими предками, нам как-то надо сформулировать границы приличия в вопросе допущения в старообрядческие храмы нестарообрядцев. И не просто границы, а я бы сказал, минимальные права для интересующихся старообрядчеством нестарообрядцев, которые бы не могли нарушать никто из особо ревностных современных христиан.

**о. Иоанн СЕВАСТЬЯНОВ,**
**г. Ростов-на-Дону**

Русская Православная Старообрядческая Церковь

## Летописец

**КО ХРАМУ СВВ. КОЗЬМЫ И ДАМИАНА В СУЗДАЛЕ РУКОПОЛОЖЕН СВЯЩЕННИК.** 28 февраля 2016 года во время литургии в Покровском кафедральном соборе митрополит Корнилий рукоположил в сан иерея диакона Димитрия Маслова. О. Димитрий будет нести служение в храме свв. чудотворец и безсребреник Козьмы и Дамиана в Суздале.

Дмитрий Всеволодович с 1994 года посещает Владимирский храм, здесь в 1996 г. принял святое крещение и стал активным прихожанином: вместе с супругой он преподает в воскресной школе, помогает на клиросе, двое его сыновей рукоположены во чтецы. 14 февраля в Покровском соборе на Рогожском состоялась его диаконская хиротония.

**Сайт РПСЦ**

**В НОЧЬ НА 20 ФЕВРАЛЯ БЫЛ ОГРАБЛЕН СТАРООБРЯДЧЕСКИЙ ХРАМ** Успения Пресвятой Богородицы в поселке Кумская Долина, Ставропольского края. Эта одна из двух церквей казаков-некрасовцев, вернувшихся в Россию в 1962 году из Турции.

Злоумышленники смогли украсть из храма, находящегося в центре оживленного поселка, более 40 икон!

Были украдены лучшие образа из тех, которые передавались общине при открытии храма в 1964 году из Московской Архиепископии.

В настоящее время полиция ведет розыск украденных ликов.

**Сайт общины г. Ростова-на-Дону**

# Итоги заседания Совета Митрополии

**25–26 февраля 2016 г. на Рогожском прошло заседание Совета Митрополии.**

Совет рассмотрел ситуацию в некоторых приходах, в том числе в Боровской иноческой общине.

Был заслушан доклад протоиерея Сергия Дементьева о работе по возвращению РПСЦ Покрово-Успенского храма в Гавриковом переулке. Также о. Сергию поручено духовное окормление общины и восстановление храма свт. Николы в Лефортово.

Рассмотрев возникшие конфликтные ситуации в г. Боровске, Совет Митрополии постановил отстранить иноческую общину, возглавляемую игуменьей Олимпиадой (Барановой), от попечения о памятнике-часовне мученицы и исповедницы боярыни Морозовой и о Покровском соборе в г. Боровске, а вопросы дальнейшей деятельности иноческой общины будут рассмотрены при личном прибытии инокинь к митрополиту.

На базе Московского духовного училища ведется разработка программы для подготовки кандидатов во священники. Совету Митрополии был представлен проект такой программы. Разработчики приняли к сведению ряд поправок и замечаний, высказанных участниками заседания.

Комиссии по благотворительности, которая сегодня занимается изысканием возможности финансирования инициатив в приходах и рациональным распределением найденных средств, было поручено начать работу по созданию благотворительного фонда Русской Православной Старообрядческой Церкви и попечительского совета при Митрополии.

С докладом о взаимодействии с Министерством культуры по реставрации храмов РПСЦ, находящихся в аварийном состоянии, выступил настоятель храма в Великом Новгороде иерей Александр Панкратов.

Также были заслушан отчет о Комиссии по чиноприему инославных клириков, а также решен ряд других вопросов.

**Сайт «Русская вера»**



**26 ФЕВРАЛЯ 2016 ГОДА ПРЕДСТОЯТЕЛЬ РПСЦ ВПЕРВЫЕ СОВЕРШИЛ МОЛЕБЕН** в здании бывшего (и, хочется надеяться, будущего) Старообрядческого Богословско-учительского института, недавно возвращённого Церкви, - сообщает сайт «Зряще из Нова-града».

Московский старообрядческий институт был создан перед Первой Германской войной и успел поработать совсем немного. Его здание расположено на Рогожском, но ныне оказалось отделенным от него дорогой и современной застройкой.

**Фото с сайта «Зряще из Нова-града»**

# Протопопу Леонтию Пименову – 80 лет!

**С самого первого номера нашей газеты о. Леонтий является ее добрым другом, советников и соратником. В канун юбилея о. Леонтия (2 марта) мы предложили ему ответить на некоторые вопросы.**

**Редакция** – о. Леонтий, прежде всего примите наши поздравления с 80-летием! Неувядаемого Вам здоровья на многая лета!

**о. Леонтий** – Спаси Христос! Понятие «юбилей» побуждает задуматься о том, как достойно отметить грядущий великий для старообрядцев юбилей в 2020 году – 400-летие со дня рождения великого подвижника и вдохновителя крепкого стояния за неизменность истинной веры, несгибаемого страдальца, исповедника священномученика протопопа Аввакума. Пречудно! Такой великий человек! И не было возможности его последователям достойно отпраздновать ни одного сотенного юбилея: 100-летие (1720 г.) – гонения, 200-летие (1820 г.) – снова гонения, 300-летие (1920 г.) – невиданные гонения не только на староверов, но даже на всех, верящих в Бога.

Ныне живущим старообрядцам выпала доля во времена гражданских свобод за все предыдущие поколения, не имевших этой возможности, впервые за 400 лет торжественно отметить юбилей в 2020 году.

Стоит задуматься, какой желательный для юбиляра подарок сможем мы, ныне живущие, приготовить.



**Посещения Горьковского храма архиепископом Флавианом (1956 г.), крайний слева – чтец Илия Витушкин (будущий архиепископ Иоанн), крайний справа – наш юбиляр в 18-летнем возрасте**

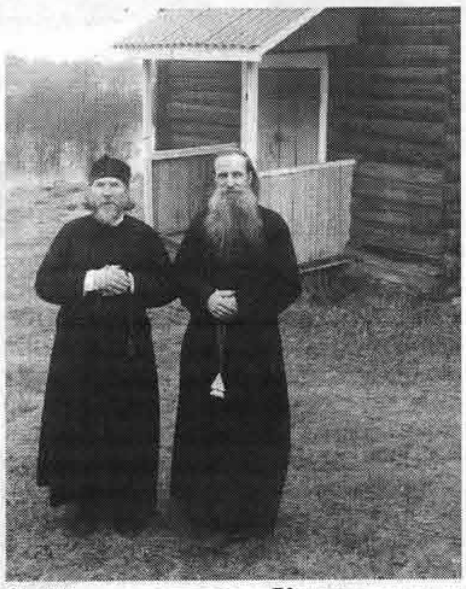
Да, хорошо новые храмы и часовни воздвигнуть в его честь, иконы написать, крестные ходы совершить, торжественные службы помолиться, но лучше было бы – установить мир между разномыслящими его последователями.

Великий на нас, братие, грех лежит междоусобного несогласия. Наши славные предки многие муки претерпели, многие жизни положили за древнее православие, но не придумали, к сожалению, как сохранить единство после раскола единой Церкви.

Нынешняя обстановка позволяет вернуться к попытке скрепиться сторонникам древлего благочестия в трудноломаемый диявольскими кознями единый веник, пусть и из разнопородных прутьев. Мы не прочь погордиться подвигами предков, но пора заняться самокритикой, анализом совершенных ошибок, накопленных за прошедшие века, проникнуться печалью о грехе разделения.

**Ред.** – Расскажите немного о вашей малой Родине, о родителях, юных годах.

**о. Л.** – Позвольте начать в стиле Аввакума. Рождение мое (в 1936 г.) в Нижегородских пределах, за Волгою рекою на Борской стороне в 10 км от города Бора в деревне Колобово, что стоит на дороге на Макарьевский Желтоводский монастырь. Отец мой Иван Алексеевич (1905 г. р.) из крестьян-середняков, которому в возрасте 19 лет после смерти своего отца пришлось возглавить большую семью (у матери-вдовы осталось шестеро малолетних детей) и хозяйство - две лошади, две коровы, овцы и мелкая живность.



**С Митрополитом Корнилием у Беливского храма**

Мать моя Августа Артемьевна (1911 г. р.) родом из Архангельска, куда отец был сослан на три года после первого ареста в 1932 году. Арестован он был за несовместимость должностей первого, избранного народом (вместо привезённого властью) председателя колхоза «Согласие» и старосты монастырского храма в деревне Елесино.

В нашей деревне было всего два старообрядческих дома. А Елесино (от нас до него было всего 7 км) было полностью старообрядческой деревней и в ней доживали в виде женского монастыря остатки знаменитого Оленевского скита.

В архангельской ссылке и нашел свою невесту мой отец.

**(Продолжение на 17-й стр.)**

# Встреча Рожества

**Рожество Христово – время детских праздников. Мероприятия с участием юных прихожан состоялись в Москве, Казани, Павловом Посаде, Шувое и во многих других храмах старообрядческой России.**

***

Подмосковный приход храма Пресвятой Троицы в поселке Шувое 8 января встречал гостей на очередных «Гуслицких рождественских встречах». Детский фестиваль прошел в четвертый раз. В этом году в нем приняло участие семь воскресных школ, в том числе школа храма свт. Николы Тверской общины Москвы, школы городов Орехово-Зуева, Меленок, Воронежа, сел Устьянова, Шувое, Давыдова.

Встречал гостей настоятель храма в п. Шувое иерей Максим Андреев. Поддержать юных певцов приехали настоятели храмов вышеуказанных приходов: протоиерей Леонтий Пименов, протоиерей Алексей Михеев, иерей Алексей Лопатин, иерей Алексей Думнов, иерей Иоанн Гусев.

В фойе Шувойского дома культуры расположилась выставка детских поделок и картин, а в небольшом уютном концертном зале прошел вечер песнопений. В начале каждого выступления ребята в форме презентации рассказали о наиболее ярких событиях истекшего года в своих приходах, затем исполнили богослужебные песнопения и духовные стихи.

Выступление длилось около двух часов, после чего гости проследовали в храм, где прославили Рождьшагося Христа. Затем в новом церковном доме, возведенном в этом году близ храма, состоялась праздничная трапеза.

***

В этот же день по окончании литургии и молебна в храме Рожества Христова состоялся детский праздник в Рогожской общине Москвы (на снимках). Он организован в этом году впервые по инициативе нескольких прихожан. С их участием была составлена программа для детей, организована трапеза, найдены средства на подарки для ребят.

Мероприятие почтил присутствием митрополит Корнилий, прошло оно в административном здании митрополии – в Доме причта.

***

На праздник Рожества Христова дети прославили Христа в храме Рождества Пресвятой Богородицы в г. Паловском Посаде, затем посетили пожилых прихожан в городе и ближайших деревнях. На следующий день в церковном доме прошел детский праздник, на который пришли даже самые маленькие.

По традиции, после окончания праздничной Литургии в храме дети прославили Христа: спели первый праздничный ирмос «Христос раждается, славите!», тропарь «Рожество Твое Христе Боже наш», кондак «Девая днесь». В завершение исполнили ирмосы девятой песни с припевами «Величай душе моя…»

После праздничного обеда дети посетили пожилых прихожан, которые по болезни не были за праздничной службой. Отрадно, что давняя традиция возрождается. Известно, что не только до революции, но и относительно недавно, в 80 - 90-е годы XX века, во многих старообрядческих приходах существовал обычай славить Христа в домах верующих: священник с причтом посещал всех желающих, чтобы исполнить праздничные песнопения. Дети также ходили «славить», получая за это небольшое угощение.

Утром 8 января, после службы на праздник Собора Пресвятой Богородицы, в церковном доме состоялся детский праздник. Старшие дети-школьники образно рассказали о Рожестве Христовом, изобразив поклонение волхвов и радость всех живых существ. Маленькие зрители увидели, как бедного замерзшего зайчика жалеет лиса, приглашая поклониться Спасителю и отнести ему дары. Красная шапочка, встретив в лесу волка, не испугалась, а позвала также поклониться Христу. Этот наглядный пример доброты, мира и согласия хорошо запомнится малышам!





# Детский сад учит жить и любить

**Нет более насущной задачи для любого старообрядческого прихода, чем задача по воспитанию молодого поколения в традициях древлеправославия, подготовка смены защитников старой веры.**

По просьбе родителей в новосибирском приходе возобновил свою работу детский сад «Духовный родник» для детей 3 - 6 лет. Или, как его еще по-другому называют, воскресная школа полного дня для детей дошкольного возраста. С удовольствием делимся подробным описанием учебного процесса с нашими читателями.

Все мы знаем, как важно еще в детстве заложить в ребенке основы веры, христианского миропонимания – всего того, что в дальнейшем определит его мировоззрение и будущую жизнь. И чем раньше мы начнем прививать ему это, тем прочнее будет полученное воспитание. Дети как губка впитывают все происходящее вокруг, все, что они видят, слышат, чувствуют. Эти впечатления, как правило, самые яркие и остаются на всю жизнь или становятся основой их дальнейшего поведения.

Именно поэтому нам видится совершенно необходимым и актуальным создание своего детского сада в старообрядческой среде, чтобы дети тех родителей, которые работают, посещали не мирской детсад, а православный.

Даже те родители, которые имеют возможность сами заниматься воспитанием детей в этом возрасте, могут найти неоспоримые преимущества в том, чтобы часть времени их ребенок проводил в христианском детском саду. Первое, чему он мог бы научиться здесь, не имея такой возможности дома – общению и взаимодействию со сверстниками, первому этапу социализации в обществе.

Распорядок дня в детском саде такой. После общего сбора в 9-00 и игровой паузы, пока ждем всех ребят, завтракаем и идем на первое занятие «Основы христианского мировоззрения». Затем – прогулка с подвижными играми, чтобы не замерзнуть. Смотря по погоде, ребята копают в снегу пещеры, лепят снеговика или катаются на льду, как на коньках. Перед обедом успеваем еще поиграть в какую-нибудь ролевую игру, например «Дом». Или провести небольшое логопедическое занятие – «артикуляционную зарядку» для развития речевого аппарата. По необходимости, с некоторыми детьми педагог-логопед занимается индивидуально.

После обеда, как и полагается, – дневной сон для отдыха и восстановления сил. Лучший способ уложить всех спать – чтение детских духовных рассказов.

После сна и плотного полдника следует творческое занятие, которое, как правило, очень нравится ребятам. Здесь мы делаем различные поделки, используя разнообразные техники, направленные на развитие мелкой моторики и других навыков. После этого буквально 10 - 15 минут уделяется пению и развитию музыкального слуха. Все вместе и по очереди поют гамму-лествицу. Каждый из ребят может сам проиграть ее на музыкальном инструменте. И в заключение поем разучиваемый духовный стих.

Когда занятия подходят к концу, соскучившиеся по движению ребятишки со всех ног летят в игровую. И так незаметно подходит время, когда приезжают родители и разбирают детей по домам.

Для проведения детского сада работают два педагога, их помощник и повар. Курирует и поддерживает проведение всей работы священник о. Сергий Рожков.

Программа детского сада рассчитана на то, чтобы дети получили представление о христианском образе жизни, сами научились делать то, чего не могли раньше. Здесь они приучаются к молитве до и после трапезы, обращают внимание на то, как четко и правильно креститься и класть поклоны. Если на этот день выпадает праздник – все присутствуют на службе.

Хотим ли мы, чтобы они не забывали Церковь и чтили Бога? Чтобы их друзьями были верующие сверстники, а не мирские одноклассники? Чтобы они знали, что такое пост, и соблюдали его, отмечали церковные, а не гражданские праздники, которые выпадают на Рождественский и Великий посты? Наконец, чтобы они выросли достойными христианами и являли бы собой пример для других людей, с которыми им придется в течение жизни встречаться, работать, общаться? Задумывались ли мы о том, будет ли кому молиться за нас, когда и нас призовет Господь в жизнь вечную? Это зависит сейчас и от нас.

Пожелаем, чтобы «Духовный родник» не иссякал, а становился полнее, чтобы детская жизнь наполнялась духовным смыслом, который станет ее ориентиром на всю последующую жизнь.

**Матушка Елена Рожкова,**
**журнал «Сибирский старообрядецъ»,**
**сайт «Старообрядческая мысль»**

Русская Православная Старообрядческая Церковь

# Ситуация в Рыбинске

**Тревожные новости пришли из Рыбинска – старинного русского городка на Волге.**

Местной старообрядческой общине более десяти лет назад было передано здание подворья Толгского монастыря с церковью для совершения в нем (после восстановления здания) регулярных богослужений. Передача прошла в соответствии с существующим законодательством, с согласия правящего архиерея РПЦ МП (на тот момент архиепископа Ярославского и Ростовского Кирилла (Наконечного) и с заключением соответствующих договоров с Администрацией города.

Рыбинские старообрядцы проделали большую работу по расчистке и сносу потолочных перекрытий в четверике храма, возведенных в советский период. Восстановлена и подготовлена к финишной отделке часовня на первом этаже. Крыша над алтарной частью покрыта новой кровлей, установлены глава и крест. Заново от фундамента восстановлена колокольня, увенчанная главой и восьми конечным крестом. Восстановлены внутренние перегородки и стены помещений и центральный вход в церковь. Заново построена часть кирпичной ограды и металлический забор. Выполнены проектные работы по оборудованию котельной для отопления здания газом. Сделана подводка газа к зданию от основной газовой магистрали с установкой газораспределительного узла.

На эти работы были затрачены огромные средства. И сейчас выходит, что все это община делала не для себя!

Неожиданно на подворье с храмом, который старообрядцы восстановили, Рыбинская епархия РПЦ МП зарегистрировала новый православный приход и уже назначен настоятель. Это не противоречит нынешнему Российскому законодательству, но в создавшейся ситуации нахождение под одной крышей двух приходов разных конфессий недопустимо, т.к. создаёт ненормальную обстановку в общине, унижая чувства верующих.

На основании Федерального закона имущество, ранее переданное в безвозмездное пользование религиозной организации, может быть передано в установленном порядке Федеральным законом другой религиозной организации только в случае прекращения в установленном порядке прав на данное имущество религиозной организации, которое было передано ранее.

В нашем случае право на данное имущество не окончено и договор безвозмездного пользования муниципальным имуществом с 2008 года продлен на неопределенный срок.

Действия Рыбинской епархии РПЦ МП могут послужить примером для других епархий Московского патриархата в захвате ранее переданных нашей церкви храмов в других регионах, хотя много и старообрядческих храмов находятся в пользовании РПЦ.

Всё это может привести к конфликту между РПСЦ и РПЦ МП, который ни кому не нужен.

**Димитрий КОНОВАЕВ,**
**секретарь епархиального управления Ярославско-Костромской епархии РПСЦ**



# Созидание

**В калужской общине РПСЦ освящено новое здание воскресной школы.**

В конце сентября прошлого года после небольшого перерыва мы вновь приступили к строительству здания воскресной школы. Основной задачей была штукатурка фасада и отделка декоративных элементов. С Божией помощью наша бригада (Иван Витровец, Юрий Печенюк, Владимир Соловский, Владимир Шулык) завершила этот процесс. По весне будут покрашены стены под цвет храма: голубой с белыми карнизами и наличниками. Наступление холодов не позволило нам сделать отмостку вокруг здания и опорную стену на границе участка. Зато внутренняя отделка завершена полностью.

Важным этапом строительства стал запуск системы отопления на всех трёх этажах. Это позволило разместить в воскресной школе на ночлег группу молодых певчих, приехавших к нам на Знамение.

Несмотря на большой объем проделанной работы, остаются еще небольшие «недоделки». Например, надо повесить иконы, поставить столы, стулья, вешалки и другую мебель, сделать книжный шкаф на втором этаже, установить козырек над входом и т.п. Наверное, можно было успеть сделать больше, но сказывается усталость и объем других неотложных задач.

Спаси Христос всех, кто трудился и участвовал в нашем общем деле! Имена ваши ведает Господь. Но особенно хочется выразить благодарность Александру Анисимову и Евгению Бейсенову (электрика), Ариану (Арнольду) Казакову (покраска подоконников), Валерию Петлову и Николаю Трошину (вагонка и полы), Рауфу Салахову и Эдуарду Элли (монтаж сантехсистем), Ивану Самохвалову (плитка и обои), Ивану Руль (лестница). Да помянёт Господь ваши праведные труды и всяку жёртву вашу (ср. Пс. 19:4).

24 января 2016 г. мы освятили воскресную школу и начали занятия. В этом же здании проходят братские трапезы.

**О. Иоанн КУРБАЦКИЙ**

**память**

# Маяк в житейском море

**(Начало на 7-й стр.)**

сидя, они вместе рука об руку молились полный круг богослужения за свою семью.

Бог все знает, но не упомянуть об этой семье не могла, дабы новое поколение училось правильному складу жизни.

Так вот, попав в такую семью, Ирина не смогла отказать людям, которые в 2000 году пришли к ней, чтобы попросить ее возглавить образовавшуюся общину для строительства храма на Бору. 19 октября 2000 года по благословению митрополита Московского и всея Руси Алимпия она начала заниматься документацией на разрешение создания старообрядческой общины в г. Бор и ходатайствовать по определению места для строительства храмового комплекса: 2-х этажного кирпичного здания, с подвальным помещением и храма во имя св. Чудотворца Тихона. Она писала сотен писем руководителям предприятий и учреждений, предпринимателям г. Бор и г. Н. Новгород о выделении благотворительной помощи в виде денежных средств, транспорта, строительных материалов.

По ее инициативе была построена часовня в д. Поово на месте разрушенного старообрядческого храма. 21 октября 2001 года о. Леонидом Гусевым на месте будущего строительства был отслужен первый молебен Покрову Богородицы, св. Николе и Чудотворцу Тихону в походной палатке. Старообрядцы (72 человека) со слезами на глазах в холодную ветреную погоду молились и радовались, что наконец-то в г. Бор будет свой храм, который так необходим людям. Ирина Анатольевна провела первое собрание церковного Совета. К этому времени уже был готов проект на дом. Строительство полностью велось на пожертвования христиан при их активном участии в строительных и подсобных работах, а так же на благотворительную помощь предприятий, которую приходилось огромными усилиями выпрашивать. Муж Виктор ее поддерживал и всячески ей помогал. Тыл был надежный. К этому времени их дети дочь и сын уже женились, и помощников стало больше. Их дом на ул. Фрунзе перешедший по наследству от родителей стал штабом-квартирой. Здесь постоянно раздавались звонки, сюда шли люди для помощи в строительстве. В свое время, заслужив уважение коллег по работе, теперь она получила от них помощь и поддержку. Ирина Анатольевна имела талант руководителя, имела подход к людям.

Люди строили не жалея ни времени, ни сил, ни своего здоровья, не получая при этом ни копейки денег, лишь горячий обед. Через 8 месяцев 2-х этажный дом был возведен под крышу, 29 июля 2002 года прихожане уже встречали праздник св. Чудотворца Тихона в новом доме, а затем вновь была работа: провели газ, воду, канализацию, электричество, тепло, телефон, побелили, покрасили. Зимой руки и ноги зябли от мороза, но люди не сдавались, работали и молились, и радовались, что уже есть куда прийти организованно помолиться. Всегда у них был мир при решении всех вопросов - и строительных и церковных. Люди помогали материально, приносили иконы и служебные книги. В 2003 году митрополит Алимпий Московский и всея Руси освятил молитвенный дом.

К сожалению, здоровье Ирины Анатольевны стало подводить, и она уже не смогла принимать активного участия в строительстве. Но зато припасла все материалы для строительства нулевого цикла храма: и железобетонные балки - 240 шт, и железобетонные подушки - 40 шт, кирпич - 80 вагонеток, лес, тес, балки металлические, арматуру, трубы и 177 тыс. рублей на р/счете, и оплатила полностью проект храма.



В 2004 году на приход поставили о. Михаила Моржакова и в этом же году освятили закладку камень под закладку храма. После чего она сдала свои полномочия в качестве председателя. 27 июня 2013 года митрополит Корнилий Московский и всея Руси на освящение новопостроенного храма в г. Бор выразил свою сердечную благодарность за работу в деле строительства первого здания храма св. Тихона Чудотворца, вручил благодарственное письмо и ценный подарок.

Вскоре здоровье Ирины еще больше ухудшилось, она перенесла 3 инсульта, а муж Виктор был по-прежнему с ней рядом, ухаживая и воодушевляя.

Однако, перенеся инсульт и проболев неделю в больнице, 29 декабря 2015 года Виктор Поликарпович скончался. Ирина Анатольевна осталась одна, дети заботились о ней и ухаживали, но она уже не слышала его ласкового «Иринушка». Не видя его, после сорокового дня она стала догорать, как свечка. Эта история любви напоминает нам житие святых Петра и Февронии.

2 марта 2016 года после продолжительной болезни, причастившись и пособоровавшись, она тихо отошла к Богу. 3 дня шли люди проститься с ней, провожая ее в последний путь.

На сороковой день после совершения заупокойной панихиды прогремел гром, и небо пролило слезы. Пройдя достойно через все трудности жизни, она нашла свой путь служения Богу и стала для нас примером достойной христианки Царствия Небесного.

Рабе Божьей Ирине вечная память!

**Матушка Елена КУКУШКИНА**

# Наша вера спасет!

**В Казани прошла юношеская конференция «Подвижничество. След в истории. Взгляд потомка».**

Уже с 9 января начали прибывать в град Казань первые участники долгожданного мероприятия. По окончании воскресной службы первым пунктом программы стала экскурсия по городу, проведенная трепетно и с божественной любовью прихожанкой казанского храма Еленой Ивановной Карташёвой. В Казани немало исторически-значимых мест, где сердце старообрядца волнительно бьется. Особенно все дети были во внимании на святом месте, где нес свой жизненный подвиг патриарх Ермоген, мученик и великий патриот благочестия. Вернулись с экскурсии уставшие, но довольные и с радостью сели за вечернее чаепитие. По окончанию трапезы ребятам была предложена игра по составлению наглядной презентации мировосприятия и мировоззрения. Поначалу стеснялись, но с помощью руководителя-координатора проекта Марины Четверговой справились все и выслушали каждого. Подружились и искренно разъясняли свои направления жизненных приоритетов и их значений в нравственности.

11 января на открытие конференции прибыл владыка Евфимий Казанско-Вятский. Казанцы с радостью встречали вновь прибывших гостей: Екатерину Чунину и Дарью Прокофьеву из Ржева, Наталью Одинцову из Лысково, Софию Никонову, Ивана и Николу Лебедевых из Нижнего Новгорода, Домнику Сафроникову из Набережных Челнов, Марию Коробову из Зеленодольска, Александру Сайфутдинову из села Верхний Услон, Вадима Сметанина из Ижевска, Петра и Александра Савельевых из Москвы, Глеба Петрова из п. Илеть. Казань представляли Алексей и Леонид Лобашовы, Алексей Четвергов, Иулиания Спиридонова, Елизавета Осипова, Ирина Овчинникова, Иулиания Гарифуллина.

Все участники подготовили содержательные доклады. Особенно было трепетно и оживлено, когда дети формулировали девиз мероприятия – «Наша вера спасет нас!».

С большим интересом все участвовали в интеллектуальной игре. Такая форма общения выявила такую закономерность: побеждают однозначно те дети, которые много читают книги. Но, к сожалению, не всегда «общеобразованные» дети блещут знаниями в законе Божием. Это сигнал для родителей. Ведь это означает, что происходит перекос в интеллектуальном развитии ребенка.

Конференция была познавательной и помогла приобрести полезный опыт. Многие участники впервые попробовали себя в роли докладчиков и каждый отметил для себя полезные, интересные моменты и открыли для себя что-то новое.

**Евдокия**



Доклад "Русский характер св. благ. князя Александра Невского"



После вручения дипломов

# Первая служба Соловецким мученикам

**11 февраля 2016 г. в г. Людиново Калужской области состоялось первое полное старообрядческое Богослужение мученикам и страдальцам отцам Соловецким. В Богослужении утрени был впервые прочитан канон, утвержденный на Советах Митрополии РПСЦ в 2015 году. Служба прошло в одном из частных домов.**

Богослужение возглавил настоятель калужской старообрядческой общины о. Иоанн Курбацкий (храм Знамения Пресвятыя Богородицы).

Напомним нашим читателям, что в г. Людиново строится первый в Русской Православной Старообрядческой Церкви храм, который будет освящен во имя мучеников и исповедников Соловецких.

Сегодня в старообрядческой Церкви не так много храмов, посвященных в честь древнерусских и старообрядческих святых. Строительство храма во имя мучеников отцов Соловецких станет важным этапом в возрождении исторической памяти, как в старообрядчестве, так и за его пределами.

Об истории строительства нам рассказал настоятель общины о. Иоанн.

- Раньше в Людиново не было храма. Есть сведения, что до революции сюда был направлен старообрядческий священник, оставивший неокружический раздор, чтобы налаживать молитвенную жизнь. Вероятно, христиане собирались на богослужение в каком-то молитвенном доме. Теперь в Людиново проживает много старообрядцев, людей крещеных, либо имеющих родственников старообрядцев.

Надо отдать должное районной администрации – они учли все наши пожелания и подобрали место для строительства храма в черте города, в уютном уголке Людинова, именуемом «Ломпадь».

Уже позже, начав изучать историю этого места, мы с удивлением обнаружили, что история возникновения озера Ломпадь напрямую связана со старообрядцем Никитой Демидовым (сын знаменитого русского промышленника). Известно, что первые Демидовы были тесно связаны со старообрядческими общинами, почитали старые обряды в семейной жизни, окружали себя на заводах, в семейном кругу и в хозяйственных делах старообрядцами. В 1732 г. Н. Демидов посетил Людиново. Целью его приезда было определение места для строительства нового железноделательного завода. Его сердце покорили здешние места. Было принято решение о сооружении плотины на реке Неполоть. Спустя несколько лет, благодаря плотине, река разлилась на многие километры, заполнив низину в пойме чистейшей водой. Так и образовалось Людиновское водохранилище. Местные жители дали ему название Ломпадь, что переводится, как «заболоченная падь».



Мы планируется возвести деревянный храм в традициях русского севера (на рисунке). Очень хотелось бы освятить его во имя преподобномучеников и исповедников Соловецкого монастыря, пострадавших за благочестие в XVII веке. Есть храм во имя Аввакума, есть часовня боярыни Морозовой. А в память Соловецких страдальцев нет храма. Подвиг их неизмерим, и число этих исповедников Христовых велико, как и предстательство их перед Господом.

Рассказы об их житии и страданиях не оставляют равнодушными никого даже в наш век черствости и холодности.

Место уже зажило. Когда мы поставили в прошлом году поклонный крест, трехметровый, сделанный по древнерусским северным образцам, то люди, проходившие мимо, проезжавшие на велосипедах и автомобилях, останавливались, притормаживали, крестились. Кто-то даже подошел, стал рядом во время молебна. Вот - уже проповедь. Уже нас увидели, и мы смогли что-то сказать.

Мы набросали примерный план, предусмотрели строительство не только храма, но и сторожки, и церковного дома, и хозблока, и даже дома священника.

Конечно, до создания церкви там еще очень и очень далеко. Но начало положено. Я надеюсь, что вокруг этого дела объединятся люди. Потому что созидание Божиих церквей – вот дело, ради которого стоит жить и прожить не зря.

# Протопопу Леонтию Пименову – 80 лет!

(Начало на 13-й стр.)

В 1937 году он был повторно арестован уже за «организацию террористической группы из монахинь Елесинского монастыря для покушения на членов Политбюро».

Двум самым младшим инокиням (в возрасте 50 и 60 лет) дали по 8 лет лагерей, остальных отпустили то ли по возрасту, то ли по абсурдности обвинения.

Моему же отцу «тройка» вынесла приговор – ВМ; 20 января, в 33-й день Ангела он был расстрелян в нижегородских казематах НКВД. Место захоронения до сих пор не известно.

С этого времени пришлось нести бремя «сына врага народа». Самыми трудными были 1946 – 47 годы. Все резервы съедены, не осталось даже на семена, пришлось испытать голод. С нетерпением ждали весну, когда выручали крапива, лебеда, щавель и дикий лук с лугов.

В 1947 году мать вынуждена была из-за голода уехать на свою родину, а я остался в доме отца с двумя его незамужними сестрами. В 11 лет оказался «хозяином» в доме.

До начальной школы было два км в сторону Елесина, до средней – пять км в сторону Бора. Автобусного движения не было, ходили пешком.

Потом на вопрос, кто меня воспитал, я отвечал: прах отца.

Если мне крестная тетушка Анна говорила: «Твой отец никогда не курил» или «не ругался матом», «не пил вина», я воспринимал это как пример для подражания. Признаться, третью заповедь случалось неоднократно нарушать.

**Ред.** – Вы являетесь служителем Церкви уже более 70 лет. И начинали в старом Успенском храме на улице Гоголя. Как установилась у вас связь с нижегородским храмом, вы помните старых прихожан этой церкви?

**о. Л.** – Храм в Н. Новгороде возвратили в начале 1945 года, и уже к 14 октября к празднику Покрова он был освящен епископом Иосифом Моржаковым, а меня возвели в чин Чтеца. С этого времени начинается стаж моего церковного служения.

Путь до церкви от моей деревни летом слагался из 3,5 км пешком до пристани «Моховые горы», далее на теплоходике «Фильянчике» до городского причала напротив Рождественской церкви, потом в гору пешком по Суетинской улице, и занимал в среднем два часа. А зимой каждую субботу после школы пешком по льду замерзшей Волги от Стеклозавода к Печерскому монастырю, потом в гору к остановке трамвая № 2 «Сенная» и до ул. Добролюбова, далее пешком до храма.

Ночлег после всенощной у знакомых, помнящих и друживших раньше с моим отцом. Это и сестры Моржаковы, и Лебедевы, и Мария Павловна Голубева, супруга протодиакона Михаила, осуществлявшая общее шефство над молодежью. В храме было заведено, что после всенощной местные доброжелательные прихожане «разбирали» ночлежников», то есть приглашали к себе на ночлег приехавших издалека, и со временем эти связи превращались в постоянные. Такие отношения постепенно перерастали в дружбу, особенно часто у певчих.

В 1963 году мы с Ларисой Соловьевой повенчались и у меня, таким образом, появилось постоянное место жительства у тещи. Хотя практически после окончания средней школы в 1953 году я уже стал нижегородцем.

Круг друзей и знакомых расширялся. Подружились с Гусевыми из Лыскова, семьей Бобковых из Москвы, Синельниковыми из Кишинева, в Нижнем появились Куликовы, Заботины, Ульяновы, Михаил Шашков с бабушкой Катей, Валерий Шабашов и многие другие.

**Ред.** – Вы приняли сан священника уже к 50 годам. Чем занимался будущий о. Леонтий предшествующие годы?

**о. Л.** – После школы была неудавшаяся попытка учиться в институте. В 1957 году я окончил строительный техникум, который располагался в здании церкви Мироносиц, что на ул. Добролюбова, приведенной к «гражданскому» виду. Около 10 лет проработал в проектных организациях.

Потом добрые люди поспособствовали поступить на работу в реставрационную мастерскую, где научным руководителем был выдающийся архитектор-реставратор мирового уровня Святослав Леонидович Агафонов, который отличался высочайшими человеческими качествами. Вот с каким наставником мне повезло!

Проработав два десятка лет, не имея официального диплома архитектора, я ощущал себя окончившим специальный реставрационный университет и работал в итоге в должности старшего архитектора.

А по церковной линии занималяс изучением и практикой древнерусского знаменного (крюкового) пения. И сам учился, и других старался учить. В этом ощущал даже некое призвание.

По семейной части за эти годы у нас с супругой Ларисой родилось шестеро детей, среди них и двойняшки. Если это население представить в двухкомнатной квартире на 4 этаже без лифта, плюс пожилая тетя Наталья Ивановна, хозяйка этой квартиры, то можно представить условия быта и круг семейных забот. Если бы не живущая на 2 этаже этого же подъезда теща Анна Ивановна – настоящий ангел-хранитель, с самопожертвенным характером, то пришлось бы нелегко. В итоге выросли 4 дочери, появились 4 зятя-старообрядца, и на сегодня нас радуют 15 внуков. Слава Богу за всё!

**Ред.** – Как вы стали священником? В каких приходах довелось служить?

**о. Л.** – Приближалось 1000-летие Крещения Руси. Отношение властей и общества к Церкви заметно смягчалось, в среде верующих нарастал энтузиазм. В нашей Церкви первоочередной нуждой была нехватка священников. К этому времени благодаря о. Евгению Бобкову довелось близко познакомиться с епископом Анастасием Клинцовским и Новозыбковским. Владыка Анастасий вызывал восхищение. Он только в 70-летнем возрасте принял сан священника, в 80 лет возведен в сан епископа, и в такие годы удивлял своей энергичной деятельностью по устроению Церкви, смелостью и дерзновением в отношении с властями, масштабностью дел не только в своей епархии, но заботой о благополучии всей Церкви.

Такому человеку на призыв к служению трудно было возразить. Таким образом, по его приглашению довелось у него потрудиться сначала референтом, а в 1985 году и принять сан священника.

Хиротонию совершал владыка Анастасий в кафедральном храме г. Клинцы. Определение на служение получил в город Новозыбков – столицу древнего Стародубья.

Уже с конца 1985 г. в Церкви начался каскад событий. 25 ноября погибает в автокатастрофе протоиерей Евгений Бобков, в начале 1986 года умирает Архиепископ Никодим, владыка Анастасий избирается местоблюстителем престола, меня переводят на служение в г. Орехово-Зуево Московской области в храм, который был переоборудован в церковь из частного дома. С 1990 года приступили к реставрации дореволюционного храма, бывшей моленной общины поморцев.

И 8 сентября 2013 года в престольный праздник и как раз в день 50-летнего нашего с матушкой Ларисой венчания наш храм во имя Рожества Пресвятыя Богородицы освятил Митрополит Корнилий Московский и всея Руси, уроженец Орехова-Зуева и главный участник работ по восстановлению храма.

Там пока и состою настоятелем.

**Ред.** - Спаси Христос, о. Леонтий, за уделенное нам время.

**Фотографии из архива о. Леонтия**



**Протоиерей Леонтий ведет занятие по пению в воскресной школе**



**Успенская церковь, взорванная в 1965 году**



**Действующий Успенский храм на Бугровском кладбище**



**Храм в Орехове-Зуеве на улице Совхозной**



**Восстановленный храм в Орехове-Зуеве**

# Жить с верой...

## Памяти епископа Александра (Чунина)

В наше «спокойное» время, когда мы все чаще стали слышать о разных трагедиях, авариях, стихийных бедствиях и военных действиях, нельзя терять бдительность и отвлекаться всецело на эти события, упуская самое главное в жизни каждого человека-христианина - спасение своей души (хранения веры и ее укрепления). Невольно нас стараются отвлечь от этого, постоянно держа народ в курсе этих событий. Люди разучились читать духовную литературу, считая уже подвигом прийти в Церковь и поставить свечку.

Наши старообрядческие книги о жизни святых имеют огромное значение в формировании русско-исторического и религиозного сознания. Мы должны иметь национальное понимание Христовой веры, опираясь на примеры жизни и подвигов святых. У них нужно учиться не воздавать злом на зло, смиренному подчинению себя Божьей воли, деятельной, жертвенной (при необходимости) жизни за Евангельскую, церковную правду. Посредством духовного просвещения необходимо вернуть в сердца христиан понимание значимости жизни. Сейчас на первом месте стоят вопросы: «Как заплатить за кредит?», «Как съездить в Крым?», а не как, например, воспитывать детей. Жизнь наших дедов должна стать для нас примером. У них нужно учиться как преодолеть трудности житейские, имея на первом месте попечение о душах наших детей.

Сейчас к великой радости стали издаваться хорошие книги об этом. Могу привести в пример книгу о жизни владыки Геронтия (Лакомкина), причисленного к лику святых. Прочитав ее, я не могу не поделиться некоторыми моментами жизни своего дедушки - владыки Александра (Чунина).

Перелистывая год за годом его жизнь, подводя итоги прожитых 66 лет, обнаруживаешь, что ничего яркого, кроме первых лет семейной жизни, у него не было. Была революция, послереволюционная разруха, биржа труда, несколько лет работы, а затем арест, одиночная камера в «Крестах», лагеря на Беломор-Балтийском канале, голодная зима в лагере в Красновишерске, где к весне «зеков» мало уцелело; лагеря на канале «Москва-Волга», строительство Московского метрополитена, после освобождения из лагеря год жизни «бомжа» (в Ленинград нельзя было вернуться, так как «минус десять городов») и он работал без прописки, ночевал в вагонах поездов, находящихся ночью в «отстойнике»...

Но начну все по порядку, с самого его рождения. Родился епископ Александр, в миру Алексей Петрович Чунин, 19 февраля 1904 года в Петербурге в семье старообрядцев Петра Ивановича и Евдокии Ивановны (девичья фамилия Капустина). Детство Алексея прошло в районе Крюкова канала, Фонтанки, Никольского рынка, где у его отца была посудная лавка. В семье было пятеро детей, Алексей был первенец, после которого родились четыре девочки, был еще один сын Павлик, который умер в младенчестве. Семья Чуниных была глубоко религиозной, и, как большинство остальных родственников, являлись прихожанами Успенской Церкви на Громовском кладбище. В начал XX века Санкт-Петербургскую и



**Владыка Александр у моленного дома в Казани, 1958 г.**

Тверскую старообрядческую епархию возглавлял епископ Геронтий (Лакомкин), уроженец Костромских земель, избранный на эту кафедру Освященным Собором в 1911 году.

В 1912 году по инициативе епископа Геронтия началось строительство Покровского кафедрального собора и в этом первом большом общеепархиальном деле принимали участие прихожане всех храмов Петербурга, в том числе и семья Чуниных. Желая обойти безбожные гонения в послереволюционное время, владыка Геронтий организовал братство имени священномученика протопопа Аввакума, которое объединяло около 50 наиболее активных старообрядцев. В самое короткое время епископ Геронтий за свое усердие и искренность, простоту и справедливость заслужил высокий авторитет у петербуржского старообрядчества, он был интересным образованным и культурным человеком.

Алексей Петрович становится активным участником братства, и вскоре, несмотря на молодость, его привлекают к работе епархиального съезда, избирают в епархиальный Совет. Епархиальный совет - это постоянно действующий орган Церковного епархиального самоуправления, который был создан по инициативе епископа Геронтия, туда входили, в основном, настоятели петербургских храмов, руководители общин - авторитетные и видные в епархии люди. Вызывает удивление, что одним из членов Совета оказывается Алексей Петрович - на тот момент 20-летний юноша, очевидно, это произошло не без воли епископа Геронтия. Впоследствии Алексей Петрович дважды переизбирался в состав епархиального Совета. Оказавшись в такой должности, согласно положению ЕС Алексею Петровичу приходилось выполнять многие поручения, связанные с посещением других приходов, поездками. Алексей, обладая хорошей памятью и музыкальным слухом, наизусть помнил все праздничные службы, знал крюковое пение, участвовал, будучи стихарным, в проведении служб, а так же знал 6 иностранных языков.

В 1925 году он окончил железнодорожный техникум, вагонное отделение, так как в «движенцы» он не прошел по зрению, устроился на работу в конструкторское бюро.

В 1925 - 26 годах епископ Геронтий организовал Богословские пастырские курсы, на которых получили образование около 30 человек. На этих курсах Алексей Петрович познакомился со своей будущей женой Александрой Федоровной Коноваловой. Мать Шуры была верной старообрядкой, но умерла рано от туберкулеза и перед смертью приняла монашеский постриг с именем Маргарита.

В 1927 году состоялось бракосочетание Алексея и Александры, к их свадьбе родители купили небольшую квартиру рядом с тетей Александрой Ивановной Дмитриевой, которая всячески помогала молодым. В первые годы все было хорошо, в 1928 году родился сын Борис, в 1930 - сын Андрей, к лету 1932 года ожидался третий сын Петр.

В это время в стране усиливалась атеистическая работа и прокатилась волна «чисток», все Церкви закрывали, а церковные ценности уничтожали, происходила борьба с инакомыслящими, поэтому все заседания Братства проходили с большими трудностями, стало сложнее получать разрешения на очередные заседания.

В 1932 году ночью после службы «Марьино стояние» прошли аресты всего актива Епархиального центра во главе с епископом Геронтием, которому было предъявлено обвинение в руководстве контрреволюционной организации (епископу Геронтию дали 10 лет лагерей, которые он полностью отбыл). Всем арестованным, в том числе и несовершеннолетним девчатам-сестрам Алексея было предъявлено обвинение по 58 статье и их всех забрали. Антонину и Марию, как малолетних отпустили, а Алексею, Вале и Жене пришлось отбыть в лагерях. Жена Алексея была также арестована с мужем, но была отпущена из-за беременности. Спустя 3 месяца после ареста мужа она родила третьего сына Петра. Алексей попал в одиночную камеру, где у него отобрали нательный крест. После ареста и «Крестов» он попал на строительство Беломор-Балтийского канала.

В 1932 - 34 годах Алексей был в лагерях под Кимрами, Дмитровом, в Лихославле. В 1935 году он работал, будучи расконвоированным, на строительстве Московского метрополитена, а затем в пригороде Москвы на железной дороге.

В мае 1935 года Александра Федоровна получила возможность увидеться с мужем через 3 года заключения. Эта встреча на день открытия станции «Кировская» (ныне «Чистые пруды») Московского метрополитена была пятиминутной, так как он был еще в группе разнорабочих-заключенных.

В 1936 году Александра Федоровна из-за обострения туберкулеза и по рекомендации врачей сменила климат и переехала в Воронеж, а через год к ним приехал освобожденный Алексей Петрович, где впервые увиделся с уже пятилетним сыном Петром. Несколько лет спокойной жизни в Воронеже были нарушены началом Великой Отечественной Войны. В первые дни войны его не взяли на фронт из-за сильной близорукости, но вместо этого ему приходилось рыть окопы.

В ноябре 1941 года получил повестку из военкомата, прошел комиссию и его признали годным к службе, после чего он, простившись с семьей, ушел служить на фронт: сначала в Воронеже, а затем уже в июле 1942 года участвовал в битве за Сталинград, за что был награжден медалью «За оборону Сталинграда», а по окончании войны награжден медалью «За победу над Германией».

В мае 1942 года немцы начали бомбить Воронеж и Александра Федоровна с детьми пыталась пробраться в Новочеркасск. Во время очередной бомбежки недалеко от маленького Пети взорвался снаряд, после чего он стал заикой на всю оставшуюся жизнь. После Сталинграда Алексей Петрович попал в госпиталь с туберкулезом легких и был комиссован из армии. В 1943 году демобилизовался по инвалидности и переехал с семьёй в Йошкар-Олу.

Осень 1945 года Александра Федоровна слегла в больницу с туберкулезом. Уходя в больницу, она благословила троих детей на самостоятельную жизнь, просила их дружить между собой, не пить, не курить, не играть в карты и не забывать Бога.

22 апреля 1946 года в первый день Пасхи она умерла. В это время Алексей Петрович лежал в больнице в

кардиологии и его отпустили только на похороны. Он остался с тремя сыновьями-подростками, в дальнейшем воспитывать сыновей ему помогала мать Евдокия. Епископ Геронтий, который к тому времени вернулся из заключения, убеждал Алексея Петровича принять иночество.

В марте 1958 года он был поставлен в священники, а затем был совершен иноческий постриг с именем Александр и 30 марта того же года в день его Ангела Хранителя в Покровском соборе города Москвы состоялась архиерейская хиротония священноинока Александра на новообразованную Горьковско-Костромскую епархию.

Самого момента хиротонии разыгрался конфликт с уполномоченным Совета по делам религий по г. Горькому — тот был противником поставления епископа Александра, не хотел давать разрешение на его постоянную прописку (и, значит, проживание в г. Горьком) и требовал получения разрешений на каждый приезд епископа Александра в Горьковскую область и на каждое его архиерейское служение. После приезда владыки Александра в село Чернуха Нижегородской области еще больше усилилось раздражение горьковского уполномоченного на епископа. За первые полгода своего служения епископ Александр успел совершить богослужения во многих приходах Горьковской области.

В феврале - марте 1959 года на Совете старообрядческой Архиепископии под давлением Совета по делам религий при Совмине СССР принимается решение о переводе епископа Александра на архиерейскую кафедру в Ростов-на-Дону, а из его епархии убирают Горьковскою и Костромскую области и добавляют приходы нижней Волги и Северного Кавказа: Волгоград, Астрахань, Кисловодск, Ессентуки и многие другие.

В середине февраля 1961 года в Москве созвали Собор по избранию Предстоятеля на место почившего 25 декабря 1960 года архиепископа Флавиана. Часть духовенства выдвинула епископа Александра в качестве кандидата на пост архиепископа, но владыка отклонил свою кандидатуру.

19 февраля в Покровском соборе в Москве епископ Александр участвовал в качестве главного рукополагателя в хиротонии избранного на Московскую и всея Руси кафедру епископа Иосифа (Моржакова).

25 августа 1961 года состоялась тяжёлая беседа с уполномоченным по Волгоградской области Н. М. Тихоновым. Тема — о путях смещения епископа (очевидно, на епископа Александра началось давление и угрозы о возможном его смещении).

3 - 6 октября 1961 года владыка активно участвовал в деятельности Освященного Собора уже в качестве «епископа Волжско-Донского и Кавказского».

В марте - мае 1962 года был вызван к Ростовскому уполномоченному, который лишает его регистрации «до рассмотрения»…и фактически отправляет на покой. После чего владыка прекращает архиерейское служение и переезжает к младшему сыну Петру в Горький.

Некоторым казалось, что если бы не владыка Александр, то, быть может, безбожные власти получше бы относились к Церкви. Хотя, очевидно, дело было вовсе не в нем лично. В разгар хрущевских гонений этот иерарх пытался активно и внятно защитить церковные интересы, воцерковлять молодежь и т. д.

В Горьком владыка Александр проводит свою жизнь уже как частное лицо, не имея должностей и полномочий, но оставаясь носителем архиерейского сана.

В 1962 году у сына Петра родилась дочка Лена, которая была радостным событием в жизни владыки после его отстранения от служения. Этой внучкой была я. Мои мама и папа рассказывали мне, что когда я была маленькой, дедушка (владыка Александр) иногда во время богослужения выходил из алтаря в правый предел, брал меня на ручки и пел ирмос «Волною морскою...», что меня очень успокаивало и я засыпала. А когда я уже немного подросла, мне кто-то подарил маленькое пианино и дедушка (епископ), имея хороший музыкальный слух, сыграл мне на нем мелодию «Достойно есть» на 6 глас, что мне очень понравилось и он стал со мной учить наизусть эту мелодию. Возил меня в Ленинград перед школой, в различные музеи, занимался моим духовным воспитанием.

В 1963 - 69 годы владыка часто посещает храм, продолжает изучать и конспектировать в свои тетрадки Священное Писание, общаться духовно с молодежью, ездить по святым местам и «тихо» проповедовать слово Божье. Но местные власти снова начали негодовать в адрес владыки и под давлением богоборческих властей в 1968 году в Москве на соборе было вынесено решение о его запрещении в священнодействии, которое было снято за месяц до его смерти.

В 1969 году владыка Александр заболел раком пищевода. Врачи ничего не говорят ему про болезнь, а только родным, которые начали заботиться о его здоровье, присылая из Ленинграда различные лекарства, бальзамы и фрукты (витамины). До последних дней своей жизни он истово молился по лестовке. У него были сильные боли, которые он с трудом терпел, но я это поняла только потом. Мама варила ему только бульон из карасей, который был единственным, что он мог есть. За полгода болезни он очень исхудал.



**В Ессентуках, 1958 год**

В апреле в Успенский храм в Горьком по почте приходит из Москвы постановление о снятии с епископа Александра запрещения и о. Михаил Шашков и диакон Александр Гусев посещают в Сормове болящего епископа Александра и вручают ему постановление о снятии запрещения.

10 мая 1970 года он уже лежит и даже не может встать на молитву.

11 мая в девять часов вечера ему стало хуже, вызвали скорую, врачи сказали, что «уже ничего не могут сделать и если мы сделаем укол, то можем продлить жизнь ему только на один час», ему сделали укол и прожил еще ровно один час. Кончина святителя...

14 мая было погребение епископа Александра в Успенском храме в Горьком, которое возглавил епископ Клинцовско-Новозыбковский Иоасаф (Карпов), в сослужении протоиерея Феодора Моржакова, о. Михаила Шашкова, о. Леонида Гусева, протодиакона Михаила, диаконов Александра Гусева и Евгения Бобкова.

Похоронили епископа Александра в Горьком на «Бугровском» кладбище рядом с епископом Нижегородским и Костромским Гурием.

Для меня жизнь дедушки Алексея Петровича Чунина - епископа Александра, полная трудностей и испытаний, является примером героического противостояния политике безбожных советских властей. Пройдя через арест и лагеря, он не сломался духом и не приобрел того всепоглощающего страха перед властями, которым были наполнены сердца многих его современников, не стал раболепствовать перед гонителями. Однако его служение в Церкви пришлось на то время, когда святителей такого масштаба, как епископ Геронтий, уже не оставалось в живых, а их преемники были гораздо более осторожны и предупредительны в отношениях с властью. Именно поэтому стойкость епископа Александра не находила поддержки и он, оставаясь одиноким, фактически был принесен в жертву этой борьбе.

Владыка Александр всегда заботился обо мне не только как дедушка, но и как духовный пастырь, наставлял меня на правильную христианскую жизнь и рассказывал какие наступят времена. Его предсказания подтвердились. И сейчас спустя многие годы после смерти дедушки я чувствую его молитвенную помощь.



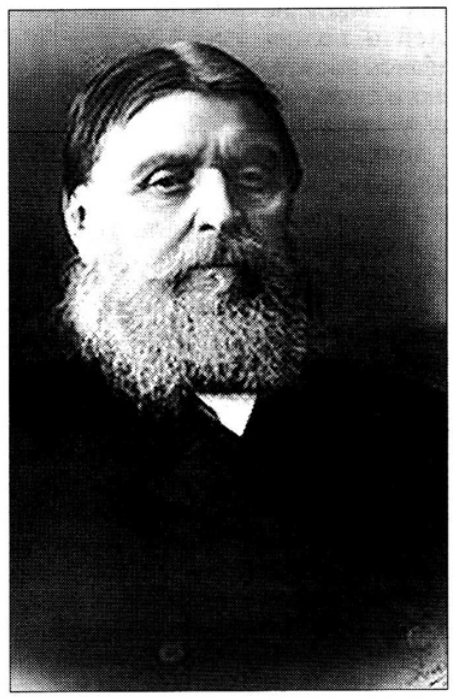
**В Успенском храме города Горький (Н. Новгород), 1958 год**

**Матушка Елена КУКУШКИНА (Чунина). Использованы ранее опубликованные материалы. Фотографии из личного архива автора**

наследие

# Родословие Бугровых

(Начало в № 60)



Главной житницей была Кубань, там хлеб стоил недорого. Но, как говорится, «за морем телушка - полушка, да дорог перевоз». Решили искать хлеб на месте. Обратились к помещикам. Губернатор просил их продать хлеб хоть немного, но дешевле, чем встал бы кубански хлеб с перевозкой (1 руб. 32 копейки за пуд). Помещики меньше, чем на 1 руб. 65 копеек не соглашались. Кроме одного помещика Зубова, продавшего 4 тысячи пудов хлеба по губернаторской цене. Лукояновские помещики и вовсе фарисейски утверждали, что никакого-де голода в уезде нет, и крестьяне в хлебе не нуждаются. Они развернули против Продовольственного комитета настоящую психологическую войну, пытаясь дискредитировать благотворительные акции.

Помогли Продовольственному комитету не «благородные» дворяне, а «сермяжные» купцы, вышедшие из крестьян и понимавшие деревенские беды. Бугровы, Блиновы, Башкировы. Они продали комитету 218 тысяч пудов ржаной муки и 510 тысяч пудов зерна по себестоимости, т.е. без всякой наживы. Из этого количества 50 тысяч пудов дал Я.М. Башкиров, 40 тысяч - братья Блиновы, а львиную долю - Н.А. Бугров. Более того, когда губернское земство закупило 287 тысяч пудов зерна семенного, чтобы его не растащили на продовольствие, Бугров надежно укрыл его в своих складах на Молитовской пристани, а потом бесплатно развез по уездам для засева опустевших крестьянских полей.

Вот так «чумазые», по высокомерным дворянским понятиям, купцы из крестьян преподали «благородному» сословию наглядный урок патриотизма, настоящей заботы о народе, а значит, и о государстве. Этот поступок местных мукомолов-предпринимателей произвел на нижегородскую общественность неизгладимое впечатление. Губернское земство в 1891 году выразило Бугрову, Башкирову и Блиновым «признательность за содействие в деле помощи голодающему населению губернии». А в советские годы краеведы упорно твердили, что Бугровы наживались на народном голоде. Даже такой добросовестный историк, как А.В. Сигорский, упрекал Н.А. Бугрова в «спекуляции хлебом во время голода».

Помимо разовых пожертвований на многочисленные благие дела, немалые средства Николай Александрович расходовал на повседневную помощь нуждавшимся. Значительные суммы уходили на милостыню страждущим. В 1893 году, например, на это было затрачено 13825 рублей 86 копеек серебром. По воспоминаниям бухгалтера И.С. Муратова, «к Бугрову крестьяне шли вереницей. Кто погорел, у кого лошадь или корова пала, всем помогал, доверяя на слово, даже из других губерний». А бывший счетовод Сейминских мельниц С.Б. Ермолаев поведал, что «одной муки ежедневно раздавалось бесплатно не менее 500 пудов». В поминальные дни деда и отца Николай Александрович устраивал в Нижнем, Городце и Попове угощения с обильным застольем и щедрыми денежными «благодарениями».

Бугровы все были хлебосольны. По воспоминаниям современников, у Николая Александровича кормили лучше всех в городе. В его доме было две столовых: одна для «молодцов» (приказчиков), другая для всех приходящих. Для них с утра кипел самовар, на стол подавались всевозможные пироги - с мясом, рыбой, рисом, капустой, грибами. И все это бесплатно. Налоговый инспектор Н.Н. Урусов, побывавший у Н.А. Бугрова в начале 90-х годов для оценки имущества, по которой взимался тогда налог, констатировал, что «обстановка в доме простая, но кухня сытная». Конечно, такое хлебосольство стоило не дешево, но для Бугровых оно служило эффективной рекламой фирмы.

Соблюдал Николай Бугров и дедовскую традицию раздачи казны из деревянной чаши. Только теперь из неё не жалование рабочим платили, а подаяние нищим. По рассказам современников, такая чаша с разменной монетой всегда стояла в прихожей, и каждый нищий получал два фунта пшеничного хлеба и серебряный гривенник из этой чаши. Николай Александрович всегда помнил библейскую истину «да не оскудеет рука дающего», и дедовская чаша никогда не пустовала.

Один из служащих Н.А. Бугрова сказал корреспонденту местной газеты «Волгарь», что в общей сложности на милосердие Николай Александрович израсходовал от 8 до 9 миллионов рублей. Проверить невозможно, тем более что сказано это было уже после его смерти. Но, может, и столько. Говорят, умирая, он просил всех, кто был в ту минуту рядом: «Живите в мире и никого не обижайте, а более всего жалейте нищую братию!»

## Вдовий дом

Бугровы построили немало благотворительных заведений в Нижнем. Но самым уникальным из них был Вдовий дом, единственный в стране приют для одиноких матерей с детьми.

В 1884 году гласный Городской думы Н.А. Бугров заявил, что он совместно со своими родственниками Блиновыми намерен построить специальный приют для «осиротевших женщин с малолетними детьми», и попросил Думу отвести для него место. Дума с воодушевлением поддержала проект. Родственники «скинулись» капиталами, и к 1887 году на Монастырской площади (ныне площадь Лядова) вырос трехэтажный каменный корпус на 165 квартир с общими кухнями, общей баней и прачечной. Для заболевших была предусмотрена аптека и амбулатория с больничным покоем на два отделения: взрослое и детское. В лечебнице - врач, фельдшер и сиделка. Долгое время лечебницей Вдовьего дома заведовал известный в Нижнем Новгороде врач С.Я. Елпатьевский, состоявший под негласным надзором полиции за свои революционные взгляды.

Приют был благоустроен. Его окружала каменная ограда с зеленым тенистым двором. 30 октября 1887 года комиссия Городской думы, тщательно всё проверив, приняла здание приюта «во владение города», и в дальнейшем он управлялся Попечительским советом, избиравшимся Думой на три года. Обслуживали приют смотритель, надзиратель, швейцар, коридорные, банщик, два кочегара-истопника и пять сторожей.

Конечно, содержание такого вместительного приюта обходилось недешево. На его обеспечение учредители положили в Николаевский городской общественный банк солидные капиталы, проценты с которых и шли на приютски расходы. Братья Блиновы внесли 75 тысяч рублей, Бугров - 40 тысяч рублей В совокупности это давало приюту 13 тысяч рублей ежегодно. Кроме того Николай Александрович пожертвовал Городской управе большой участок земли с двумя домами по Грузинскому переулку с условием, что 8 тысяч рублей из доходов с этого дара пойдет на содержание Вдовьего дома. Городская управа умело распорядилась подарком: сдала участок в аренду военному ведомству, которое возвело на нем казарменный корпус, получивший название Грузинских казарм.

Возведение такого обширного приюта для несчастных матерей-одиночек с детьми произвело большое впечатление не только на нижегородцев, но и н всю Россию. Приютов для обездоленных было тогда уже немало. Но такой, семейный, появился впервые. Российская общественность восторгалась гражданским подвигом нижегородских купцов-благотворителей. 21 января 1888 года император Александр III утвердил официальное название этого приюта - «Нижегородский городской общественный имени Блиновых и Бугрова Вдовий дом».

Приют стал быстро наполняться. В 1889 году в нем жило 110 вдов с 304 детьми, а в 1906 году - уже 184 вдовы и 435 ребятишек. Прием вела специальная комиссия, которая строго отбирала наиболее нуждавшихся без различия вероисповедания, а при малейшем нарушении порядка выселяла «квартиранток». Социальный состав поселенцев был различен, но 70 процентов составляли мещанки и крестьянки в возрасте от 30 до 45 лет.

Любопытная деталь: в приюте проживали не только вдовы с детьми, но и дети-сироты. Например, в 1893 году там было 359 вдовьих детей и 19 сирот. Откуда они брались во Вдовьем доме? Частично это были дети-бродяжки, которых приют спасал от беспризорности. Но в основном, - подкидыши «плодов любви несчастной». Нижегородский старожил Е.И. Мясичев свидетельствует, что во Вдовьем доме была даже приемная для таких детей. У черного входа приюта была установлена специальная люлька, которая блоком поднималась наверх. Несчастная мать, обычно ночью, пробиралась к этому крылечку, со слезами прощалась со своим ребеночком, клала его в эту колыбельку, судорожно дергала за сигнальную веревочку и спешно убегала. По веревочному сигналу люльку поднимали на второй этаж, новобранца обогревали, поили-кормили, выхаживали. Для вскармливания таких приемышей при приюте имелся целый скотный двор, где в 1893, например, году содержалось 8 коров и 5 овец. Рядом стояла конюшня, каретный сарай и два каменных погреба.

На кухни Вдовьего дома ежемесячно поступало значительное количество продуктов из бугровских лабазов. Так в июне 1893 года было доставлено 4 мешка муки-крупчатки голубой, самого высшего сорта, 7 мешков муки-первача высокого сорта, 3 мешка муки голубой второго сорта, 5 мешков муки репейной второго сорта, 6 мешков муки подрукавной голубой, 2 мешка муки подрукавной красной, 8 мешков отрубей пятого сорта, 8 мешков муки ржаной, 6 мешков крупы (не указано, какой, скорее всего, гречневой), 3 мешка пшена первого сорта, 4 мешка пшена второго сорта, 1 мешок гороха, 20 мешков овса, 1 мешок соли и 1 мешок солода. А мешки пятипудовые, т. е. по 80 килограммов. Это была месячная норма для содержания и жителей приюта, и живности на скотном дворе.

Как видно из приводимой статистики, среди поселенцев Вдовьего дома преобладали дети (до 70 процентов).

**А. В. СЕДОВ**
**(из книги Кержаки»)**

**(Продолжение следует)**

памятная дата

# Падение Соловков

(Начало на 1-й стр.)

Еще в 1658 году, 8 июня, состоялся Соловецкий «черный» (то есть иноческий) собор по поводу разбора присланных из Москвы новопечатных книг.

После тщательного изучения текстов новопечатных книг и сверки их с древними рукописями (в Соловецком монастыре была богатейшая по тому времени библиотека древних манускриптов) собор вынес решение: «Новых книг не принимать, по ним не служить и за отца архимандрита стоять...»

Новые книги были снесены в «казенную палатку», а иноки Соловецкого монастыря продолжали совершать богослужение по старым книгам. Вместе с тем в течение нескольких лет они написали царю пять челобитных, в которых умоляли его лишь об одном: разрешить им оставаться в вере своих отцов. Царь игнорировал просьбы иноков.

В конце концов, соловчане заявили: «И вели, государь, на нас свой меч прислать царьской, и от сего мятежнаго жития преселити нас на оное безмятежное и вечное житие; а мы тебе, великому государю, не противны». И случилось неслыханное: в ответ на смиренные просьбы соловлян 3 мая 1668 года царским указом для приведения в повиновение мятежной обители на Соловки была послана войско. Началась чудовищная по своему святотатству восьмилетняя осада главной православной святыни Русского Севера.

Иноки заперлись в обители, причем на одном из общих собраний предложили всем колеблющимся братьям, а также мирянам заблаговременно удалиться из монастыря. Таких оказалось немного — около 40 человек. Остальные, числом до полутора тысяч человек, решили стоять насмерть за старую веру и «будущих святых сладости получити», нежели, приняв новоустановленные предания, временно пребывать в сладости земного жития.

Восемь лет монахи отбивали штурмы царских стрельцов.

Но нашелся предатель. Некий монах по имени Феоктист ночью приходит в стан врага, оставив «обещание свое и отеческую обитель», «оставляет и древлецерковное благочестие, лобызает Никоново новопредание» и подобно Иуде предает затворников в руки палачей, указывая тайный проход через стену.

И вот в ночь на 22 января 1676 года несколько десятков стрельцов под командованием майора Степана Келина проникли в монастырь через указанное Феоктистом окно под сушилом у Белой башни.

В первый час ночи предатель Феоктист и воины, собравшиеся в сушильной комнате под крепостной стеной, сбили замки, открыли монастырские ворота и впустили оставшееся войско во главе с воеводой Мещериновым в святую обитель. Услышав шум, мужественные стражи Стефан, Антоний и прочие стражники и иноки числом до 30 вышли навстречу ворвавшимся, но тут же были убиты.

Проникнув в обитель, стрельцы начали бесчеловечную расправу над иноками.

Пощады не было даже для больных и немощных — их за ноги волочили на морской берег. Там во льду была вырублена огромная яма без воды. Туда, связав по двое, посадили 150 человек и начали медленно пускать воду. На дворе стоял жестокий мороз, и все страдальцы были заморожены живьем. И лишь немногих, предварительно избив, бросали в подвалы или отправляли в ссылку.



**Икона Собор святых отец и страдальцев Соловецких**

Ярости и жестокости мучителей не было границ. По списку, поданному воеводой Мещериновым новому, назначенному из Москвы настоятелю, в живых значилось лишь 14 иноков. Всего же в обители было замучено около пятисот иноков и бельцов! Земля и камни острова обагрились кровью неповинных страдальцев соловецких. Морская губа, омывающая монастырь с запада, вся была завалена телами убитых, заживо замороженных и казненных монахов и бельцов. Во множестве их тела были свалены около монастырских стен и болтались на виселицах и деревьях.

Но Мещеринов и на этом не остановился. Казни и убийства сопровождались кощунственным разграблением монастырских святынь. Он «экспроприировал» не только собранные за много веков пожертвования и казну, но и бесценные монастырские святыни, в том числе церковную утварь и иконы. И лишь когда обитель была полностью разорена, Мещеринов посылает к царю гонца, возвещая о «победе».

Однако царю уже не суждено было об этом узнать: на следующий же день после взятия Соловецкого монастыря, 23 января 1676 года, он внезапно заболевает, а неделю спустя, 29 января, в канун дня воспоминания Страшного суда Божия, Алексей Михайлович Романов умирает. Ранняя смерть царя была воспринята на Руси как Божия кара за гонения и отступничество от древлего православия. Вскоре и Мещеринов был обвинен в краже монастырской казны, а затем он стал первым узником Соловецкой тюрьмы.

Тела же замученных им страдальцев еще несколько месяцев, до середины лета, оставались непогребенными. Соловецкое предание говорит о том, что они были нетленны, причем на море не таял лед на том месте, где лежали убиенные иноки. Устрашенные этим, новые начальники монастыря вынуждены были предать тела погребению. Их сбросили в одну общую яму на морской луде, которая отстояла от монастыря на пол поприща, и завалили камнями. Очевидцы свидетельствовали потом о чудесных явлениях, бывших у могилы — горящие свечи, необычный свет, ангельское пение…

Насилие и поругание святого места сказалось на последующей судьбе Соловков. Святые церкви опустели, приток паломников сильно сократился, не стало и настоящих подвижников благочестия. Былая слава более не возвращалась к Соловецкому монастырю, надолго ставшему тюрьмой для заточения инакомыслящих...

Однако некоторые соловецкие иноки, бывшие в осаде, после тех ужасных событий остались в живых и сумели бежать. Здесь известны имена священноиноков Геннадия и Пафнутия, иноков Германа, Кирилла, Корнилия, Виталия и других соловецких старцев. Именно они стояли у истоков основания будущего старообрядческого общежития на реке Выге. У староверов-поморцев Выговская пустынь часто называется «малою рекою, истекшей от источника великого — обители Соловецкой».

Некоторые же из соловецких отцов, избежав расправы, пришли на Керженец, где положили начало иноческой жизни и основали знаменитые в будущем Керженские скиты.

*«Врата адова ополчишася одолети Церковь Христову, но страстотерпцы мечем веры, и силою крестною низложиша вся ухищрения их.*

*Умножистеся яко кедры иже в Ливане, святии мученицы, вашими бо учении и подвиги возрастоша тмы верующих, иже вас любовию величают».*

(Тропари из канона святым страдальцам Соловецким)

Святии преподобномученицы и исповедницы Соловецтии, молите Бога о нас!

**Статья подготовлена по материалам Кирила Кожурина, а также инокини Ливии**

*«В эту ночь, 22 января 1676 года, и завершилась осада Соловецкого монастыря. Тревога поднялась, когда уже вливались в распахнутые ворота темными волнами отряды стрельцов и рейтар.*

*И не было никакой схватки. Оставляя за собою чернеющие на снегу тела убитых монахов, растекалось войско по монастырю.*

*Ночь была ясная, морозная, озаряемая полярным сиянием. Далеко было видно в ту ночь… Все видели предусмотрительно оставленные Мещериновым за стенами монастыря пищальники…*

*- А этот куда? – заметив возникшую из ночи фигуру седовласого монаха, спросил стрелец у своего товарища и вскинул пищаль.*

*- Дак это, кажись, тот который ход показывал… - задумчиво проговорил товарищ, вглядевшись в монаха.*

*Недолго вглядывался он. Полыхнула пищаль. Повалился на снег монах.*

*- Нешто тот? – опуская дымящуюся пищаль, сказал стрелец. – Чего же я стрелил тогда?*

*- Собака был… - пожал плечами товарищ. – Всех своих предал… Пойдем, поглядим.*

*…Дернулся под ударом стрелецкого бердыша монах и погасло для него сияние огней на небе.*

*- Ишь ты… - сказал стрелец своему товарищу. – Я ж говорю, что лукавит. Мертвым притвориться хотел…*

*Товарищ на убитого не смотрел. Отбрасывали играющие на небе огни тени на снег. Словно рогатый кто-то стоял рядом. Перекрестились стрельцы, не сговариваясь. Побрели дальше. Скрипел, будто вскрикивая, снег под ногами…».*

**Отрывок из романа Николая Коняева «И закопанные, и сожженные»**



# Служения Патриарха Московского и всея Руси Александра

▪В канун Рождества Христова святейший Владыка Александр совершил праздничное всенощное бдение в сослужении клириков патриаршего Покровского кафедрального собора.

На следующий день святейший Владыка совершил праздничную Рождественскую Божественную Литургию. Владыке сослужили клирики Покровского собора города Москвы. По окончании Божественной Литургии святейший Владыка обратился к присутствующим христианам с поздравлениями по случаю праздника. Затем воспитанники воскресной школы получили Рождественские подарки.

▪Богоявление. 18 - 19 января 2016 года святейший Владыка Александр совершил праздничные богослужения в Преображенском кафедральном соборе города Новозыбкова Брянской области

▪7 февраля. Святейший Владыка Александр совершил Божественную Литургию в Покровском кафедральном соборе города Москвы на память святителя Григория Богослова патриарха Константинопольского.

▪12 февраля. На Память Трёх Святителей святейший Владыка Александр совершил Божественную Литургию в Покровском кафедральном соборе города Москвы. Святейшему Владыке сослужили клирики кафедрального собора и гости.

За Литургией Патриархом Александром была совершена хиротония иподиакона Игоря Овечкина во диакона.

▪15 февраля святейший Владыка Александр совершил хиротонию диакона Игоря Овечкина во пресвитера за Божественной Литургией в день Сретения Господа нашего Исуса Христа.

Иерей Игорь Овечкин поставлен на вновь создаваемый приход древлеправославных христиан в Эстонии. Будущий храм будет освящен во имя священномученика Исидора пресвитера Юрьевского, который в средние века был замучен католиками в городе Юрьев (ныне Тарту).

▪21 февраля святейший Владыка совершил Божественную Литургию в храме Успения Пресвятой Богородицы г. Курска. Владыке сослужили о. Валерий Турчанинов, о. Владимир Алёхин и о Павел Строкин.

▪На Прощёное воскресенье святейший Владыка совершил Божественную Литургию в Свято-Покровском кафедральном соборе города Москвы.

▪5 марта, после окончания вечерни, на память предохранения христиан св. мч. Федором Тироном от идоложертвенной пищи, в Преображенском кафедральном соборе г. Новозыбкова древлеправославный Патриарх Александр служил молебен великомученику Феодору и освятил коливо.

▪В субботу 12 марта состоялась поездка к христианам прихода Николо-Вознесенской церкви г. Злынки Брянской области, где древлеправославный Патриарх Александр общался с прихожанами и ознакомился с делами прихода.

В этот же день и в понедельник 21 марта Патриарх Александр посещал Троицкий мужской монастырь на Каменке, где ознакомился с текущими делами монастыря.

▪В первую неделю Великого поста, в Неделю Торжества Православия, 20 марта, древлеправославный Патриарх Александр совершил Божественную Литургию в Преображенском кафедральном соборе г. Новозыбкова.

▪22 марта, на праздник Святых четыредесяти мучеников, иже в Севастии святейший Патриарх совершил Божественную Литургию Преждеосвященных Даров в Преображенском кафедральном соборе г. Новозыбкова.

**Диакон Виктор КУЗНЕЦОВ, г. Москва**



## Умиротворение

В феврале этого года, Патриарх Александр посетил город Курск, где уже много лет существует группа христиан, отделившихся от РДЦ. Поводом послужило возвращение значительной части этой группы под омофор древлеправославной Патриархии.

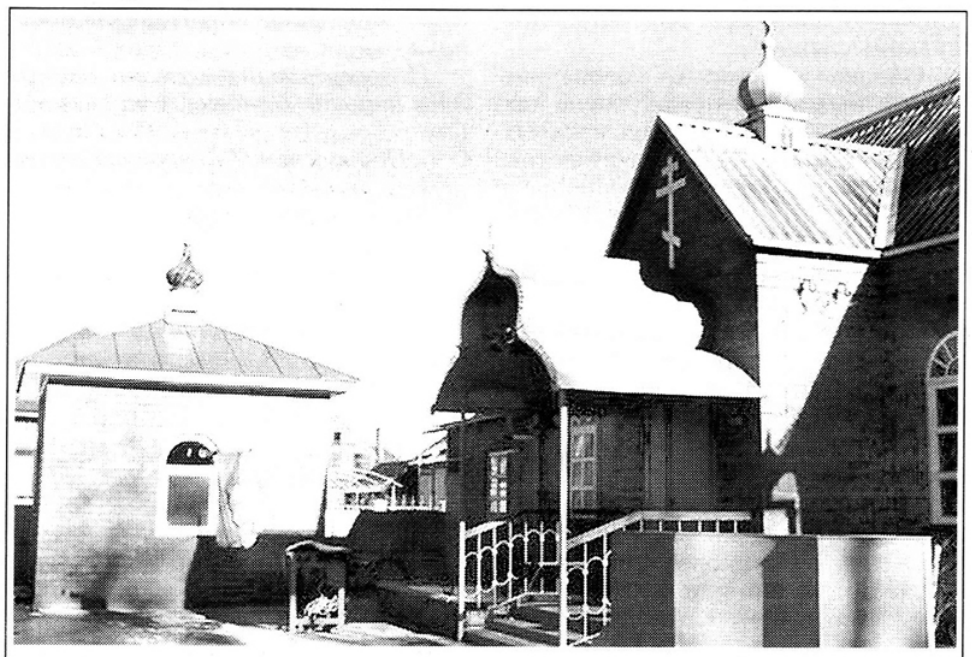
Выдвинутый этой группой кандидат в священники – Тимофей Харнаныкин был 12 февраля 2016 года рукоположен в Москве в пресвитера (на снимке вверху).

21 февраля прибывший в Курск Патриарх совершил Божественную Литургию в храме Успения Пресвятой Богородицы. Затем святейший Владыка посетил храм курских христиан, где настоятелем теперь служит о. Тимофей Харнаныкин (на снимке внизу).

Поставление Патриархом Александром Тимофея Харнаныкина во пресвитера и посещение курских христиан является одним из шагов по преодолению имеющегося разделения.

**По материалам сайта РДЦ, фото предоставлено Отделом информации РДЦ**

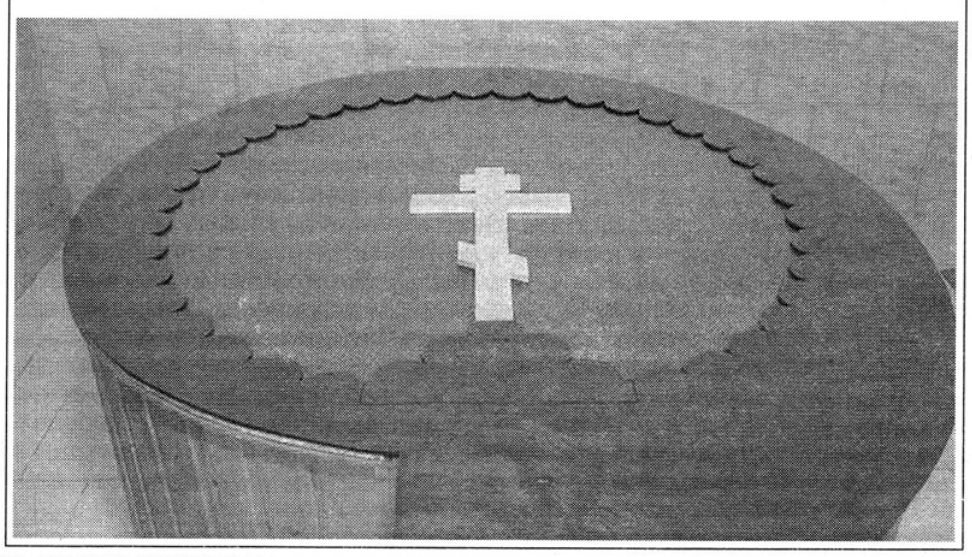




**По благословлению святейшего Патриарха Александра в г. Приморско-Ахтарске Краснодарского края при храме Петра и Павла, где настоятелем служит протоиерей Игорь Солдатов, построено отдельное здание Крестильни с большой и удобной купелью (на снимках).**

**15 апреля 2015 года был залит фундамент, уже 23 мая начали кладку стен, затем кровля крыши жестяным железом своими руками, а 11 ноября установлен купол. В этом году после Крещения начали внутреннюю отделку помещения. Основные работы с Божьей помощью на сегодняшний день завершены. Спаси Христос всем неравнодушным христианам, участвовавшим в этом деле!**

**Прихожанин**



# История

## древлеправославного прихода в честь преподобного Феодосия Печерского города Иркутска

**Древлеправославный приход в Иркутске как юридическое лицо был зарегистрирован в мае 2008 года. Но и ранее, со времен основания города, тут проживали христиане, приверженцы дораскольного благочестия, чада Древлеправославной Церкви.**

Конечно, исторически в городе Иркутске не было такого значительного числа древлеправославных христиан как, например, в Забайкалье. Так сложились обстоятельства, что Иркутская земля была лишь одним из этапов на пути переселения, вольного или невольного, приверженцев старой веры дальше на Восток. Еще до официального основания Иркутского острога, мимо Ангарских заимок и зимовий будущего Иркутска, держал свой путь в Даурию исповедник и мученик протопоп Аввакум.

После основания города Иркутска (1661 г.) его население составили служивые люди, к которым, вскоре присоединился и вольный люд: ремесленники, охотники, торговцы. Можно с полной уверенностью говорить, что на первых порах, за дальностью расстояний от Москвы, все население старого Иркутска придерживалось Древлеправославного исповедания веры.

Ввиду выгодного расположения Иркутск вскоре стал центром воеводства и столицей всей Байкальской земли. Центральные власти наделили новый город большими государственно-административными и церковными функциями, для этого в Иркутск были отправлены царские чиновники и новообрядное духовенство, которые были активными насадителями новин - светских и церковных.

История не донесла до нас сведений, как произошел переход старожильческого населения Прибайкалья на служение по новым церковным чинам. Очень вероятно, что некоторая часть христиан Иркутска продолжали исповедовать древлеправославие, но уже без явного оказания своей веры.

К началу 18 века Иркутск, стал одним из значимых в административном и духовном плане городов Российской Империи, придерживаясь общей репрессивной политики государства о преследовании ревнителей старой веры.

На начальных порах христиане, исповедующие себя древлеправославными, оказывались в Прибайкалье как ссыльные, либо как странники. Новообрядные духовные власти выискивали и старались уничтожить очаги старой веры. Показательна в этом отношении ситуация в селе Оёк под Иркутском, сложившаяся в 1730-е годы.

В это время здесь образовалась небольшая древлеправославная община. Известно о ней стало при следующих обстоятельствах. В 1733 г. умер житель Оёка, крестьянин Иван Краснояр. Как выяснилось, он не посещал ни исповеди, ни причастия в новообрядческой церкви. Перед смертью, под влиянием близких, он согласился пригласить новообрядного священника, исповедался, сообщив о приверженности к старой вере, но причастие из его рук принимать отказался.

В ходе дальнейшего расследования выяснилось, что наставником Оёкской общины являлся чернец Алексей Никитин. Узнав об этом, иркутский епископ Иннокентий II (Нерунович), который родом был из малороссов, приказал доставить чернеца-наставника для разбирательства дела в Иркутск. На следствии, которое епископ проводил лично в 1735 г., Алексей Никитин не отрицал своих убеждений и приверженности к старой вере. Видя стойкость наставника в древлеправославии и тщетность своих убеждений, иркутский епископ приказал навечно заключить его в монастырскую тюрьму.

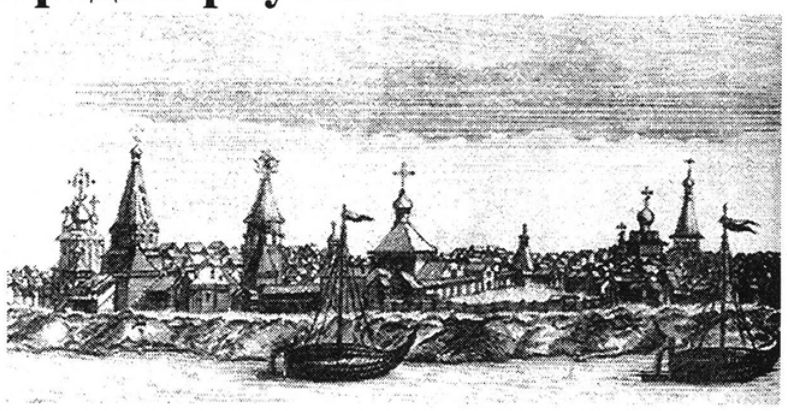
После этого случая каждому священнику Иркутской епархии вменялось в обязанность проводить розыск сторонников старой веры.

В 1737 г. епископу поступило донесение, что в Иркутске выявился поселенец Михайло Корела, который в городе «рассеивал раскольническое лжеучение». Дальнейшая судьба поселенца–проповедника неизвестна.



**С христианами на квартире в Иркутске**

В 1741 г. в Иркутске появился торговец Иван Васильев Дубовский, который открыто заявил себя приверженцем старой веры. При себе он имел грамоту, в которой говорилось: «Генваря в 26 день нынешняго 720 года хамовной слободы города Москвы Иван Васильев сын Дубовский в доношении своем написал, чтоб ево Ивана и жену ево и с пасынком Василием Харитоновым и с женою ево Марьею от исповеди уволить и быть в староверстве, и взять бы на них положенный оклад вдвое. И по указу Великого государя Петра Алексеевича, упомянутого Дубовского с помянутыми домовыми ево приходскому священнику к исповеди не принуждать, а призывать волею».



**Вид Иркутска в 18 веке**

Этот случай стал первым открытым появлением древлеправославных христиан в Иркутске, с которым церковные власти вынуждены были смириться.

Положение сторонников старой веры коренным образом изменилось после переселения «семейских» в Сибирь.

В 1735 г. первая партия выведенных из Ветки древлеправославных христиан прибыла в Иркутск. Это были насельники Ветковских монастырей, всего 20 человек: 12 монахинь и 8 монахов. В Иркутске их поместили в Вознесенский мужской и Знаменский женский монастыри. В 1736 г. в город направили вторую партию: 30 монахинь и 9 монахов, которых также разместили в иркутских монастырях. В 1737 г. в Иркутск прибыла еще одна партия лиц, выведенных из Ветки. За период с 1735 по 1737 годы в Иркутскую епархию сослано 60 древлеправославных чернецов, вполне вероятно, что среди них были и «черные попы». Им запрещалось распространять свою веру и предписывалось находиться «в монастырских трудах и молитвах».

Массовый же вывод старообрядцев из Стародубья и Ветки начался в 1763 – 1764 годах. Екатерина II направила в Польшу войска под командованием генерал-майора Маслова, предоставив ему полномочия по организации вывода старообрядческого населения в Россию.

Районами их нового поселения власти определили Алтай и Восточную Сибирь. Целью такого переселения, по мысли правительства, должно было стать освоение сибирских земель с развитием хлебопашества и ремесел.

Активное водворение старообрядцев происходило в 1765 - 1768 годы. В эти годы только в Иркутск с дальнейшей переправкой в Забайкалье прибыло 14 партий. Как пример о количестве выселяемых можно привести одну из первых партий ветковцев, предназначенных для поселения в Тарбагайской волости Забайкалья, в ней числилось 237 мужчин и 240 женщин.

Все партии ссыльных староверов, исходя из погодных условий на Байкале, какое-то время, вплоть до года, определялись на жительство в Иркутске и его окрестностях.

Всего по данным ревизских сказок через Иркутск и окрестности прошло около пяти тысяч древлеправославных христиан, выведенных с Ветки, которых в дальнейшем стали называть «семейскими», так как в ссылку они шли целыми семьями. Надо отметить, что такое невольное переселение в Сибирь являлось величайшей трагедией для людей. Тяготы дороги, в суровом сибирском климате выносили далеко не все.

Уже в Забайкалье, на месте своего расселения, семейские составили две отличающиеся друг от друга региональные группы - селенгинскую и чикойскую.

Хотя в самом Иркутске семейские размещены не были, все же и в административном и хозяйственном плане семейские с той поры оставляли значительный след в столице Восточной Сибири.

Кроме семейских в Иркутске и его окрестностях присутствовали и другие старообрядцы, как «тайные», так и явные из местных жителей либо из переселенцев не «ветковского корени».

Надо сказать, что гражданские власти в Сибири, в отличие от церковных, гораздо более благожелательно относились к древлеправославным христианам. Но в правлении императора Николая I давление на приверженцев «старой веры» значительно усилилось, делались попытки склонить ревнителей старой веры в так называемое «единоверие», но особых успехов новообрядное власти не достигли. Наоборот, известны случаи, когда условные новообрядцы исповедовали себя древлеправославными, принимали крещение по старому чину и буряты.

Много досад староверам причинил иркутский епископ Нил (Исакович), который был родом из белорусских земель. Он всячески побуждал гражданские власти Иркутской губернии усилить давление на староверов. Но древлеправославные христиане держались стойко, вплоть до физического отпора официальным властям. Происходили волнения и фактические восстания древлеправославного люда: из-за закрытия часовен и молелен, за снятие крестов с куполов часовен, и за «беглых попов», которые окормляли семейских. Усмирять волнения был вынужден сам иркутский генерал-губернатор Муравьев-Амурский.

История сохранила нам сведенья о священнике из Калуги (о. Петре Шестакове), который присоединился к «беглопоповству» и окормлял семейских в Забайкалье. Священник был выявлен, отбит у древлеправославных христиан, которые стеной встали на его защиту, и под воинским конвоем переправлен в Иркутск, в дальнейшем его водворили на ссыльное надзорное поселение в одно из сел под Иркутском.

В Иркутской губернии были представлены практически все течения старовериа. Самым массовым была «беглопоповщина». Были и безпоповцы: федосеевцы, спасовцы, самокрещены, в дальнейшем у безпоповцев появились поморцы, а у поповцев - часовенные, «беловодцы» и «австрийцы». Но все же основная часть древлеправославных христиан в регионе считала себя, приемлющими священство, переходящее от Греко-Российской церкви.

В конце 19 - начале 20 века в Восточную Сибирь резко увеличился приток поселенцев с целью строительства Транссиба и Кругобайкальской железной дороги, но основную массу составляли переселенцы-хлебопашцы из центральных регионов России. Значительную часть приезжих составляли старообрядцы разных толков и согласий, некоторые из них оставались в Иркутске на постоянное жительство.

**(Продолжение на 24-й стр.)**

# История древлеправославного прихода в честь преподобного Феодосия Печерского города Иркутска

(Начало на 23-й стр.)

После 1905 года произошла значительная либерализация законодательства, благодаря этому староверы могли официально открывать свои храмы и часовни. В Иркутске, таким образом, официально легализовались общины поморцев, «австрийцев» (белокриницких) и федосеевцев. История не сохранила нам сведений, где в Иркутске совершали служения по дораскольному чину древлеправославные христиане приемлющие священство от Греко-Российской церкви, но то, что такие служения были, это, вне всякого сомнения, так как в количественном отношении «беглопоповцев» было гораздо больше, чем староверов других толков.

Последовавшие за тем кровавые времена, с установлением на многие десятилетия богоборческого режима, достоверных сведений о наших чадах в Иркутске не сохранили.

В Забайкалье практически все древлеправославные храмы и часовни были порушены, либо переоборудованы безбожниками под хозяйственные нужды. В Иркутске та же участь постигла и белокриницкую Покровскую церковь и молельные дома федосеевцев и поморцев.

В 1923 году Древлеправославная Церковь, после многих десятилетий вдовства восстановила трехчинную иерархию, но ужесточавшийся с каждым годом большевицкий режим не позволял официально легализовать деятельность Церкви в Иркутске. Нам на сегодняшний день неизвестны древлеправославные священники, которые окормляли христиан Иркутска в суровые 30-40 годы 20 века. С 1950-х годов таким священником стал о. Петр (Симонов), который служил в единственном неразоренном безбожниками Покровском древлеправославном храме в забайкальском селе Новый Заган. Такое положение сохранялось до начала 1960-х годов, когда начался новый виток «борьбы с религией в СССР». Сначала власти закрыли храм, вскоре преставился и о. Петр. Древлеправославные христиане, в огромном регионе остались без священнического окормления, но до сих пор живы наши христиане и в Иркутске и в Забайкалье, которых отец Петр крестил, венчал и причащал.

Церковная жизнь в Восточной Сибири стала возрождаться с начала 1990-х годов с изменением государственного строя в России. В первую очередь возродились древлеправославные общины в Республике Бурятия - в г. Улан-Удэ, в селах Новом Загане, Бичуре, Куйтуне, Тарбагатае, Большом Куналее, Хасурте.

В Иркутске возрождение древлеправославия началось уже в новом веке, в середине двухтысячных годов.

Сбор разрозненных чад Церкви начинался с хождением по адресам подписчиков древлеправославного издательства Архиепископии.

В мае 2007 года состоялся первый архиерейский визит в город Иркутск епископа Сибирского владыки Сергия (Попкова). Владыка встретился с христианами и дал интервью областной газете, рассказав о Русской Древлеправославной Церкви и предстоящем мероприятии «Путь Аввакума», которое вскоре состоялось в Республике Бурятия.

В ходе визита было решено официально зарегистрировать древлеправославный приход в городе Иркутске. По старой православной традиции день, когда было принято такое решение, решено было сделать и престольным днем будущего иркутского древлеправославного храма и официально зарегистрировать приход во имя прилучившегося святого. Знаменательно, но тот день Церковь чествовала великого русского святого - преподобного Феодосия Печерского.

Прошел год и древлеправославный приход в честь преподобного Феодосия Печерского был зарегистрирован (в мае 2008 г.).

Первоначально костяком прихода явились христиане из разных регионов России и бывших Республик СССР: Казахстана, Алтая, Урала, Поволжья, но естественно, что большинство составили семейские Забайкалья. Такое же соотношение сохраняется и поныне, то есть можно сказать, что в основном наши христиане, проживающие ныне в Иркутске, выходцы из Забайкалья и в основном из Бичурского района Бурятии.

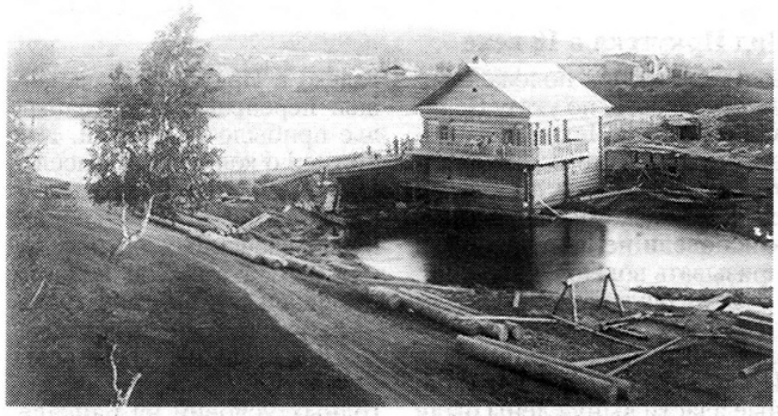
Перед нарождающейся общиной встал вопрос, где совершать богослужения, как получить землю в городе под строительство храма. Но, как и в любом крупном городе России, проблема это была наисложнейшая.

С течением времени нашлись некоторые приличествующие помещения, где прихожане начинали собираться для совместных молитв, параллельно с тем приходской Совет прилагал максимальные усилия, чтобы получить от городских властей землю под строительство храма.

Получив десятки отказов под различными предлогами, такой участок, с Божией помощью, был, наконец поставлен в генплан города Иркутска. Но, по прошествии нескольких лет фактического выделения участка Приходу так и не произошло. Постоянно у чиновников городской администрации находятся некоторые объективные и субъективные обстоятельства по ведомственному согласованию на выделяемый участок, когда вопрос откладывается на месяцы и годы. Работа продолжается, с упованием на Господа, надеемся, что данный участок под храмовое строительство, наконец-то начнет осваиваться древлеправославными христианами города Иркутска.

Несмотря на все трудности роста древлеправославной общины правящий епископ владыка Сергий всегда поддерживал своих Иркутских чад. Не беря во внимание дальность расстояния (более 450 километров пути), он по первому зову приезжал в Иркутск для совершения треб: крестил, присоединял к Церкви, исповедовал, причащал.

В процессе выхаживания земельного участка под храмовое строительство в Иркутске, неожиданно для приходского Совета, но по Воле Господа, был выделен участок под древлеправославную церковь в соседнем Шелеховском районе, в древнем сибирском селе Моты. И древлеправославные христиане Иркутска и Шелеховского района начали его освоение (см. снимки на 25-й стр.). По благословению владыки Сергия в селе Моты будет подворье Сибирской Митрополии с древлеправославным храмом в честь святых мучениц Веры, Надежды, Любови и матери их Софьи.



Вид местности на реке Кая в начале 20 века)

По молитвам христиан и с помощью благодетелей Иркутский древлеправославный приход в сентябре 2014 года обрел, по Милости Божией, постоянное место для соборной молитвы. Частный дом с относительно большим земельным участком (20 соток) расположен в городской черте города Иркутска. После детального ознакомления с домом и участком, по благословлению владыки Сергия, было принято решение оборудовать домовой древлеправославный храм.

Надо сказать, что сие место с богатой историей, это территория бывшего старинного села Мельниково (дата основания 1672 г.), ныне вошедшее в городскую черту, где располагалась «государева мельница» (на снимке слева) обеспечивающая мукой всю окрестность и Забайкальские остроги. Сохранилась даже почтовые карточки конца 19 и начала 20 веков, где данная местность обозначена. Можно, с большой степенью вероятности говорить, что мука, выработанная на Кайской мельнице, распределялась на пропитание и нашим духовным предкам – семейским, когда они проживали в окрестностях Иркутска в ожидании дальнейшего пути в Забайкалье.



Домовой храм было решено посвятить Богородичному празднику - Положения честной Ризы Богородицы иже в Лахерне 2 (15) Июля.

Сие решение было продиктовано несколькими обстоятельствами: во-первых, такого посвящения нет у ныне действующих Древлеправославных храмов, во-вторых, исторически именно этот день почитается как начальный для Русской Церкви, в-третьих, по некоторым свидетельствам, первый храм в Печерском Киевском монастыре, где игуменствовал преподобный Феодосий Печерский был посвящен именно этому празднику Богородицы. Учитывалось и еще-то обстоятельство, что престольный праздник был бы довольно «удобен» в служебном плане, Престол после поста и праздника святых апостол Петра и Павла.

Примерно за полгода в будущем храме был произведен капитальный ремонт: переделано отопление, настелен новый пол, оштукатурены и покрашены стены, заменена вся электрика. Затем было выгорожено место под алтарь. Пока особого внешнего оказательства в виде маковки с крестом у домового храма нет, это дело ближайшего будущего.

Но внутренне убранство домовой церкви уже и на сегодняшний день соответствует древлеправославному храму. Пока еще храм не освящен, и в иконостасе нет икон, и еще не отслужена ни одна литургия по старому чину, но воскресные службы и службы большим праздникам уже идут регулярно.

Таким образом, древлеправославный домовой храм в честь Положения ризы Богородицы иже в Лахерне является первым действующим храмом Русской Древлеправославной Церкви на территории Иркутской области. Бог даст, именно этот храм станет своеобразной колыбелью возрождения древлеправославия в Приангарье. Планов и надежд много. Обустраивается епархиальное подворье в селе Моты, вскоре ждем окончательное решение по участку в мкр. Университетский, который оформляется долгих семь лет, есть и мысли по строительству отдельного, архитектурно выразительного, храма по адресу Медведева,1, благо земельный участок к этому располагает. Кроме того древлеправославные христиане проживают и в других районах огромной Иркутской области. И не только в соседнем крупном городе Ангарске, но и в более отдаленных городах области: Братске, Усть-Илимске, Тулуне, Тайшете, Зиме, Саянске.

Слава Богу за все!





# Подворье под Иркутском

С Божией помощью началось освоение участка для подворья Сибирской епархии Русской Древлеправославной Церкви в селе Моты Шелеховского района Иркутской области.

В 2015 году на окраине села на поляне средь соснового бора сооружена избушка-сторожка, устроена ограда, поставлены деревянные (из лиственницы) стулья, которые встанут в основание храма.

После окончания зимы, уже в этом году продолжилось освоение участка. Вот и хозяйственная калитка встала на место, и главная входная калитка с сенью уже украшает участок подворья (на снимке внизу).

Весной начнутся работы по возведению храма во имя мучениц Веры, Надежды, Любви и матери их Софии.

**Сайт «Древлеправославие в Приангарье»**



# Надругательство над Крестом

**Недавно стало известно, что поклонный крест в память протопопа Аввакума был демонтирован администрацией поселения Посольское (Республика Бурятия).**

Перенос креста случайно обнаружили верующие, приехавшие помолиться. Чиновники объяснили демонтаж необходимостью строительства водонапорной башни. Крест был перенесен без какого-либо согласования со старообрядцами.

Как сообщает ИА UlanMedia, старообрядцы Бурятии возмущены самовольным переносом поклонного креста и призывают разобраться с этим инцидентом должностных лиц администрации республики.

Старообрядцы отправили коллективные письма главе Бурятии, прокурору, депутатам местного парламента, в котором говорится:

«В 2007 г. во время международной Встречи старообрядцев мира «Путь Аввакума» в селе Посольском на берегу Байкала старообрядцами был установлен Поклонный крест в память о пути, проделанного протопопом Аввакумом, первым первопроходцем в священном сане во время ссылки в Забайкалье. По преданию, именно в этом месте протопоп Аввакум сошел на берег Бурятии, преодолев Байкал.

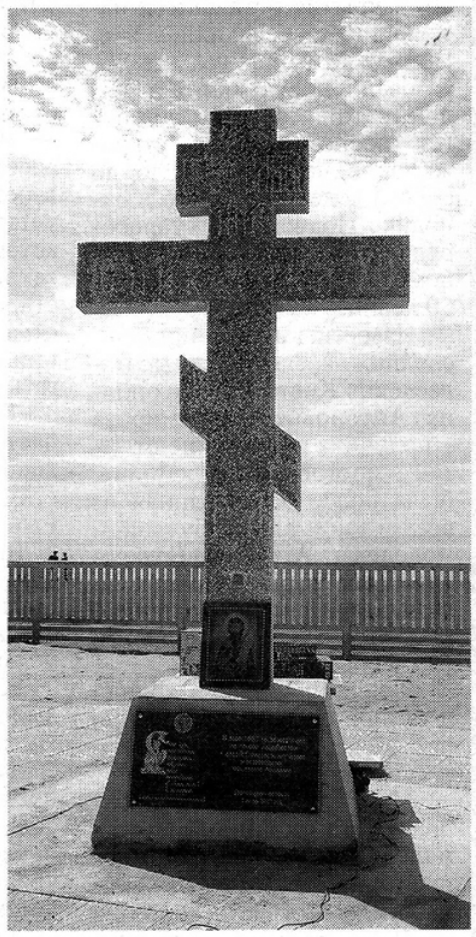
Поклонный крест был освящен Патриархом Александром Московским и всея Руси Русской Древлеправославной Церкви в сослужении огромного количества старообрядцев из разных регионов России. Этот Поклонный крест был изготовлен и установлен на средства, выделенные из бюджета Республики Бурятия с разрешения главы села Посольское Г. Осетрова в специально выделенном для этого события месте.

Осенью 2015 г. этот Поклонный крест самовольным решением администрации села Посольское был демонтирован, без какого-либо согласования со старообрядцами.

По всем канонам это считается надругательством над святыней и оскорбление чувств верующих христиан. Святой священномученик протопоп Аввакум Петров, во имя которого был установлен поклонный крест, является почитаемым святым у христиан не только Бурятии, но и России, ближнего и дальнего зарубежья».

— Мы периодически приезжали к этому кресту, привести территорию в порядок, провести службу, - рассказали старообрядцы. - Летом ездили часто, потом было некогда. 5 марта, решили проведать, расчистить от снега. Крест раньше стоял за оградкой из штакетника, вокруг него были аккуратно выложены каменные плиты, рядом стоял камень с обращением к потомкам. В этот раз, приехав, мы креста не обнаружили на прежнем месте, там рядом какая-то водонапорная башня, на вид новая. Нашли крест случайно, когда ездили по поселку. Его переместили далеко от прежнего места, на околицу села, поставлен он кое-как, оградки нет, каменные плиты сложены рядом, многие побитые, потрескавшиеся, и камень с памятной надписью брошен как ненужный мусор. Я была в шоке.

По словам общественного деятеля Бурятии Сергея Петрова, самовольный перенос мирянами освященного поклонного Креста, без разрешения священства — святотатство, а оставление его в виде, в котором пребывает — поругание. Общественник отметил, что крест устанавливался на средства из бюджета республики, следовательно, власти поселка не имели права производить перенос без соответствующего разрешения. Как рассказал Сергей Петров, он звонил главе поселка Г. Осетрову, тот сначала сказал, что крест мешал строительству водокачки, а потом бросил трубку.



Выразил свое мнение и депутат республиканского парламента Анатолий Кушнарев, происходящий из старообрядцев-семейских.

— Я возмущен. Нельзя принимать такие решения, не поставив никого в известность. Кроме того, крест освящен, такой его самовольный демонтаж — святотатство. Удивлен поступком Г. Осетрова, он же сам православный, должен понимать, — говорит парламентарий. Он также пообещал принять участие в разбирательстве по данному происшествию.

К разбирательству подключился и древлеправославный митрополит Сибирский Сергий.

— В любом случае, на мой взгляд, результат у этого дела должен быть один: возвращение Креста на место, — считает Сергей Петров.

**На снимке: крест в память Аввакума (до переноса)**

# Староверы-поморцы Иргизского края

**И.П. Половинкин**

**(Начало в № 60)**

Образовались здесь и местные старообрядческие согласия, как-то: иргизские беспоповцы и «герасимовцы» или самовосхитители священства.

По свидетельствам публициста начала XX века С. Быстрова известно, что в Николаевском уезде, в Алексеевском лесу у поморцев был особый скит, который существовал до 40-х годов XIX столетия.

По воспоминаниям староверов где-то неподалеку от **с. Мосты** был женский скит поморского согласия. В народе скитниц называли «келейницами», а по месторасположению скита: «мостовскими». Существовал этот скит примерно до конца XIX века.

По всей видимости, после его закрытия оставшиеся насельницы переселились в с. Подъем Михайловку, где образовали новую обитель рядом с молитвенным домом. По воспоминаниям старожилов в нем проживало до сорока келейниц. Всего в синодике Подъемской старообрядческой общины, написанном в 1926 г., значатся имена 50 девиц.

Известны имена лишь последних насельниц скита: Парасковия Кистанова; Агрипина Антоновна Владимирова – получила воспитание от теток «мостовских келейниц», была более образованная из всех и занималась обучением молодежи; Агрипина Бочарова - была старшей и управляла всеми делами по моленной, умерла в глубокой старости уже в советское время.

Келейницы всегда ходили в темной одежде: длинная до пят юбка, длинная кофта и наглухо заколотый платок.

Местные староверы отправляли к келейницам своих малолетних детей, чтобы те под их наблюдением выносили епитимию. Дети допоздна молились и там же оставались ночевать.

Как видно из архивных документов, келейницы появлялись как на селе, так и в городах губернии.

Как правило, они вели отшельнический образ жизни, и порой переходили из одного селения в другое. Сельчане почтительно относились к келейницам и специально строили для них избы – кельи, обеспечивали продуктами и всем необходимым. Считая их особыми молельщицами, приглашали на все частные молебны и панихиды, просили помолиться сорокоусты. Если келейницы обладали грамотой в уставе церковной службы и солевого пения, им отдавали в научение детей. Учение оплачивалось натуральными продуктами.

Для того, чтобы появление келейниц на селе было незаметным, избы ставились на задах крестьянских усадьб. Гражданская власть и духовенство никонианской церкви отрицательно относилось к келейницам и считало их чуть ли не основными разносчиками старообрядческого учения, в связи с чем воспрещало староверам иметь отдельно стоящие и свободные помещения, могущие стать пристанищем для преследуемых за распространение староверия. Все уже имеющиеся свободные избы были переписаны и взяты на заметку.

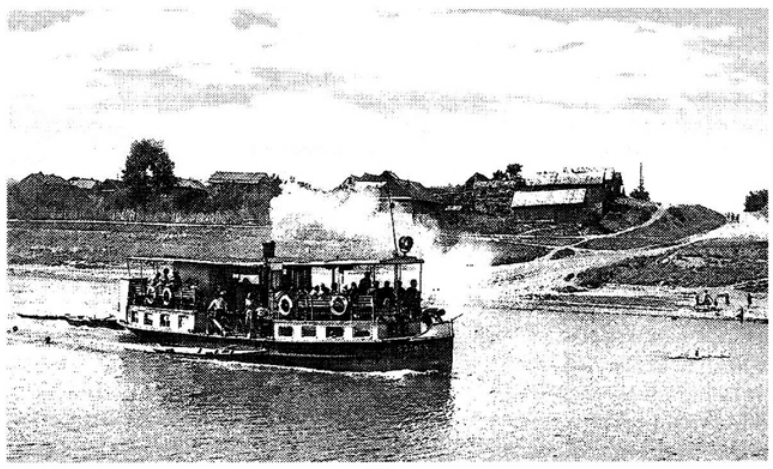
Среди населенных пунктов Николаевского уезда, где массово проживали старообрядцы-поморцы, значатся: г. Николаевск, села: Андросовка, Березовка, Дураковка, Матвеевка, Мосты, Падовка, Старая Порубежка и Старая Тепловка.

Отметим яркие аспекты жизни следующих общин.

В среде староверов **с. Константиновка (Барсуковка)** из уст в уста передавались рассказы о гонении на староверов. В центре села были установлены помосты, на которых до полусмерти высекли многих приверженцев старой веры, принуждая их отказаться от своих убеждений и вместо двуперстия слагать щепоть.

Другой рассказ подтверждает учение поморцев о духовном и невидимом причастии староверов-беспоповцев. Его повествование сводится к тому, что перед смертью одного старца посетил ангел Божий, и на его губах присутствующие увидели появившееся зернышко пшеницы.

Крестьяне помещика Давыдова, проживавшие в **с. Натальино**, долгое время скрывали свою принадлежность к поморскому согласию, открыто об этом заявили после манифеста об отмене крепостного права. Таким образом, из 955 душ желающих отписаться в старую веру оказалось 459. «Мы вольны, - весело говорили натальинские раскольники, - царь отпустил нас на свободу – кому в какой угодно вере быть; а мы поморцы Даниловцы, такими и будем, и это говорим не зря, так как подали от себя семейную ведомость становому приставу, который то же говорил, что можно свободно исповедывать свою веру. А потому, - обыкновенно добавляли они священнику, если с ним беседовали, - больше тебе нечего с нами и времени терять».



**Пароход «Вольск» на реке Иргиз**

В 1911 году на центральной площади **с. Наумовское** был освящен старообрядческий Казанско–Никольский храм. «Своим красивым видом, - пишет журнал «Щит веры», - с сверкающими на солнце 6–ю крестами он (храм) оставляет приятное впечатление даже и в постороннем зрителе, особенно по сравнению его с окружающими постройками».

Старообрядческий поморский храм **с. Подъем Михайловка** стоял в центре, практически, по дороге Самара – Уральск. Храм был просторный, деревянный, срубленный из толстых бревен, имел два входа и большие окна по обеим сторонам. Сохранилось большое количество икон сызранского письма из Подъемского иконостаса. Некоторые иконы находятся в рамах–багетах белого цвета с позолотой – это части иконостасной рамы. Таким образом можно представить, каким был сам иконостас. Современники вспоминают, что от света вся стена, где располагался иконоста, сияла как зарево.

Никонианские миссионеры особо отмечали села Екатериновку и Теликовку Николаевскаго уезда, где было сильно староверие поморского согласия. На истории поморцев этих сел остановимся более подробно.

Сегодня **село Екатериновка** относится к Приволжскому району Самарской области. По местному преданию здешние староверы происходили из донских казаков, ставших основателями села.

По данным Первой Всеобщей переписи населения Российской Империи 1897 г. здесь проживало 976 жителей обоего пола, из которых было 222 старообрядца беспоповского согласия.

В настоящее время ввиду разрушения берега Волги большая часть жителей переместилась в верх на гору, а ранее село располагалось на самом берегу Волги, где компактно проживали староверы. Там же был большой молитвенный дом поморцев, обустроенный по всем правилам: большой иконостас, старообрядцами, для чего местными поморцами был вызван защитник староверия Л. Ф. Пичугин из с. Поим Пензенской губернии. На собеседованиях присутствовали и старообрядцы разных согласий из сел Березовая Лука и Теликовка. Слушателей было до 1000 человек.

14 января 1910 года община старообрядцев поморского согласия, приемлющих брак, в с. Екатериновка Николаевского уезда Самарской губернии была зарегистрирована самарским губернским Правлением.

В фондах Архива Самарской области имеется ряд дел за 1910 – 1916 годы, относящихся к Екатериновской поморской общине. Из них известны фамилии: наставника Николаева, председателя Совета Кирила Гавриловича Кузьмина. Там же перечислены имена и фамилии членов Совета.

Молитвенный дом закрыли в начале 1930–х гг. Последним наставником в нем был Иван Орефьевич Прохоров, а на большие праздники приезжал наставник из Теликовки, который считался в этой местности старшим. Старожилы говорят, что книги и иконы, в основном, разобрали по домам, а некоторые - зарывали в землю. Верующие стали собираться на молитву в разные годы по разным адресам, в основном, у своих наставников и духовных руководителей.

Местные староверы во все времена занимались личным хозяйством: держали скотину; на своих клочках земли сеяли пшеницу, просо, подсолнечник. Каждый жил по своему труду, а в общем, не особо богато. Из местных староверов выделялся зажиточностью лишь упомянутый выше Кирил Гаврилович Кузьмин (1870 г. р.). Он родился в г. Хвалынске, отставной военный, был женат на уроженке с. Екатериновка. В Екатериновке он имел большой дом, земли, лошадей и даже трактор, считавшийся роскошью по тому времени. В селе Кирил Гаврилович вел собственную торговлю и продуктами, и керосином, и всем необходимым для жизни. Его современники вспоминали, что товар завозился на пароходе, якобы находившимся у него в аренде или даже в собственности. Кузьмин К. Г. был очень справедливым человеком, пользовался большим уважением среди односельчан и был избран сельским старостой.

Когда в 1920–е годы в центре страны уже начались притеснения зажиточных людей и раскулачивание, К. Г. Кузьмина предупредили, что он первый подпадет под это предприятие, и лучше, если



**Поморец с Иргиза Илья Иванович Ильин с внуком**

он эмигрирует за границу. «Я никуда не поеду, - ответил он на это, - пусть будет все так, как Богу угодно.». С этим Кирил Гаврилович стал собирать все свои сбережения. Позже дочери вспоминали, что от собранного количества золота сиянием была озарена вся горница. Им пришлось расстаться со своими украшениями: «За то, что я заработал, - сказал отец, - я отвечу и все сдам, а дети пускай сами зарабатывают». Тем самым Кирил Гаврилович на время уберег себя от беды и не попал по первому списку под раскулачивание. Проявление классовой ненависти все равно выплеснулось в его адрес: он был очень жестоко избит, после чего даже попал в больницу с. Приволжье. В это время его семья была выселена из дома, лишена имущества и какое-то время укрывалась в свинарнике у старшей дочери - Пелагеи Кириловны, вышедшей замуж за председателя сельсовета и жившей уже отдельно.

Находившийся еще в больнице и незнающий о происходившем в родном селе, Кирил Гаврилович однажды ночью проснулся и вышел на улицу. На вопрос врачей: «Что случилось?», - он ответил: «С моего гнезда сошла моя семья и сейчас приедут прощаться».

Это был 1929 г. Кузьмины были высланы в г. Котлас Архангельской области.

Дорога из Екатериновки как раз лежала через Приволжье, и вскоре на ней появи-

**(Продолжение на 28-й стр.)**

# Рижское собрание

**22 февраля 2016 г. в конференц-зале Рижской Гребенщиковской поморской общины собрались староверы из Латвии и Литвы.**

Присутствовали духовные наставники, депутаты-староверы Сейма Латвии, представители общественных организаций (на снимке).

Заседание открыл Максим Пашинин, изложивший программу проведения круглого стола «Актуальные проблемы старовериия» и последующей Международной старообрядческой конференции в Москве в июне 2016 г. Проект получил поддержку у всех участников форума. Как духовные отцы, так миряне выступали за объединение староверия в диалоге с обществом и государством, за необходимость укрепления связей между староверами Прибалтики и России. М.Б. Пашинин пригласил участников круглого стола участвовать в качестве докладчиков будущей конференции, что было поддержано многими из присутствующих, в том числе депутатами Сейма.

В течение нескольких часов шел обмен мнениями по всем важным темам старообрядческой жизни, в том числе о внецерковной деятельности староверов, о староверских общественных организациях, была дана богословская оценка допустимых пределов взаимодействия как с органами власти, так и с обществом.

**М. БОРИСОВ**



# Отцу Алексию Жилко - 70 лет

**21 февраля 2016 года в Новостроенской стаообрядческой общине Даугавпилса (Латвия) отмечали 70-летний юбилей настоятеля храма о. Алексия Николаевича Жилко.**

Отец Алексий по происхождению рижанин, потомственный старовер, родился 13 декабря 1945 г., день ангела 12 (25) февраля. Основы веры заложила в юного Алексия его мать - Февруса Дементьевна. Свое церковное служение он начал на клиросе Рижской Гребенщиковской общины.

В этом году исполняется 30 лет, как Алексий Николаевич благословлен в духовные наставники. С 1989 г. он является настоятелем Новостроенского храма г. Даугавпилса. В 2005 г. он был избран председателем Центрального Совета Древлеправославной Поморской Церкви Латвии. В июле 2015 г. он вновь переизбран на эту высокую должность.

За годы служения он многое сделал не только для Даугавпилсской Новостроенской общины (объединящей более 5000 прихожан), но и для всей Поморской Церкви Латвии. Он активный участник (зам. главного редактора) общего Поморского календаря, преподает в Рижском Духовном училище, на плечах Алексия Николаевича огромный груз административной работы по укреплению Церкви, помощи малым деревенским общинам. Ежегодно о. Алексий составляет Устав церковной соборной службы, который пользуется большим авторитетом у клирошан. В марте этого года вышла из печати книга А.Н. Жилко «Мое служение», это своеобразный итог его творчества, посвященный церковной истории и христианскому вероучению.

Труды Алексия Николаевича на пользу Церкви признаны и руководством Латвийской республики. Он награжден президентом высшей наградой Латвийского государства - орденом «Трех звезд».

Поздравить юбиляра в Даугавпилс приехали не только представители крупнейших общин Латвии - Риги, Резекне, Екабпилса, но и руководители поместных Церквей Литвы и Беларуси о. А.Г. Бояров и А.Н. Белов, представитель Российского Совета ДПЦ А.А. Безгодов. Поздравили отца Алексия и депутаты-староверы Сейма республики, представители городской администрации, культуры. Дай Бог о. Алексию крепкого здоровья и многая лета в служении на пользу Церкви Христовой.

**Председатель Культурно-паломнического центра им. прот. Аввакума, член Центрального Совета Древлеправославной Поморской Церкви Латвии М.Б. ПАШИНИН**

# В Сызране

**В январе 2016 года Сызранская поморская община торжественно отметила 15-летие со дня государственной регистрации.**

Программа состояла из торжественного молебна Кресту, открытия в краеведческом музее передвижной фотовыставки «Долгий путь в Аввакуму» и проведение круглого стола. К такому событию сызранцы готовились заранее, разослав приглашения другим поморским общинам. Этому событию предшествовала кропотливая работа Совета общины во главе с председателем Верой Прокопьевной Андреевой.

К празднику проведены многочисленные ремонтные работы на средства прихожан и их силами. Так был закрыт навесом двор, заасфальтирован тротуар по фасаду здания, обновлено внутреннее помещение моленной, заменен иконостас, отремонтирован потолок, приобретена новая мебель.

Стоит сказать, что сызранские поморцы достойно содержат свое хозяйство. Куда не кинешь взор, всюду чистота, порядок, аккуратность. Сами прихожане одеты по христиански, строгие, ответственные – образ настоящих староверов. Моленная светлая, вместительная, ее украшение – великолепный иконостас, составленный в основном из редких образов сызранской «Бочкаревской» иконописной школы.

С раннего утра 22 января в сызранскую общину стали прибывать гости. Приехала группа христиан из Кузнецка, Саратова, Санкт-Петербурга, Тольятти, Ульяновска. На торжества прибыли представители Российского Совета Поморской Церкви: Сергей Кузьмич Назаров (г. Городец), Виктор Геннадьевич Попов (г. Саратов). В это праздничный день общину посетили: председатель Культурно-паломнического центра имени протопопа Аввакума Максим Борисович Пашинин (г. Москва), искусствовед-реставратор Дарья Евгеньевна Мальцева (Италия), председатель Самарской поморской общины Павел Владимирович Половинкин, духовный наставник о. Павел Аринин (г. Ульяновск).

Задолго до начала службы Успенскую моленную заполнили гости и прихожане общины. В 10 часов начался молебен Кресту под руководством духовного наставника общины о. Павла Аринина. «Все прошло чинно, благолепно, величание торжественно запевал П. В. Половинкин», - сообщил нам С. К. Назаров.

Затем в Краеведческом музее Сызрани состоялось открытие фотовыставки. Была представлена экспозиция из 50 фотоснимков, которая освещает исторические события строительства памятных часовен. Автором снимков и проекта является Максим Борисович Пашинин. Выставка до этого дня прошла в городах Усть-Цильма, Нарьян-Мар, Москва, Городец, Рига, Ульяновск. Вариант ульяновской фотовыставки постоянно будет передвигаться по городам Поволжья.

В открытии выставки, помимо прихожан и гостей сызранской общины, приняли участие представители руководства города, сотрудники музея, светские гости.

После открытия выставки состоялся круглый стол, который был приурочен к этому событию. На нем, в частности, современные художники г. Сызрани Н.Е. Богатова и О.В. Степанова представили свои работы и выступили с докладами «Сызранская иконопись» и «Традиции и современная икона», которые вызвали бурную дискуссию между докладчиками и присутствующими. Несмотря на это, работа круглого стола прошла в теплой доброжелательной атмосфере. Открытие выставки и работа круглого стола вызвали большой интерес у населения го[illegible] среди СМИ. Было отмечено, что подобные мероприятия являются средством познания Древлеправославия.

**Дмитрий СТЕПАНОВ, г. Кузнецк**



**На выставке «Долгий путь к Аввакуму»**



**В сызранской поморской моленной**

# Староверы-поморцы Иргизского края

**И.П. Половинкин**

**(Начало на 26-й стр.)**

лись обозы с высланными селянами и в том числе - семьи К. Г. Кузьмина.

В их доме был устроен сельсовет, а в надворных постройках - конюшни. Впоследствии дом сгорел от попавшей в него молнии.

Самого Кирила Гавриловича оправдали и даже принесли извинения. Опять помогло сданное золото. Но возвращаться было некуда, и по выходу из больницы он сам стал добиваться, чтобы его отправили к семье. Такое было возможно только раскулаченному, и Кирила Гавриловича отправили в ссылку, где он закончил свою жизнь.

В с. Екатериновка до сего дня существует организованная группа староверов – поморцев, регулярно собирающихся на общую молитву. Духовное руководство и опеку осуществляют наставники и служители Самарской общины.

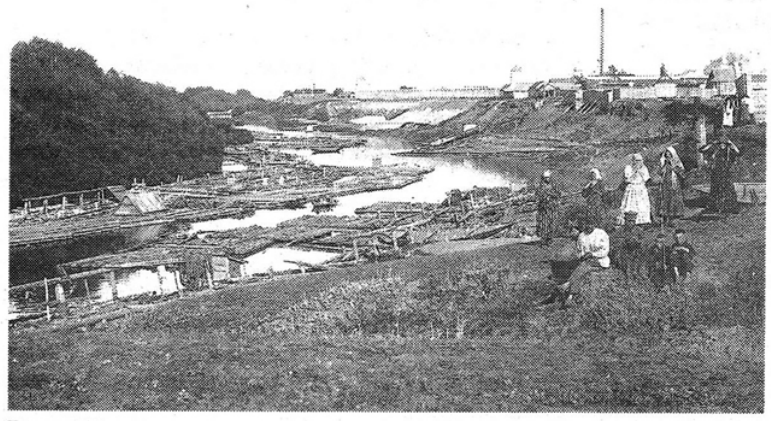
Жители **села Теликовки** большей частью были выходцами из с. Самодуровки. «Здесь … в 1836 г. объявилась новая секта, названная «московской» или «чистой». Исполнителями треб этих сектантов были приезжающие из Самодуровки наставники. В последствии выяснилось, что это никто иные, как поморцы, с тою лишь разницею, что престарелые поморцы не сообщались ни в пище, ни в питье, ни в молитве с молодыми. На исповедь они часто ездили в Саратов к наставникам Афанасию Антонову и Гавриле Васильеву. Некоторые старожилы считают, что поморство в Теликовке возникло в 1820 г.», - пишет С. И. Быстров в книге «Поморское согласие в Саратовском крае…».

В материалах фонда самарского губернатора имеются дела, в которых упоминаются наставники местной поморской общины конца 1840–х гг.: Исаака Семенова и Якова Степанова.

По сведениям на 1851 год в с. Теликовке проживало поморцев 680 человек.

Местный священник, приведя эти цифры, делает следующую приписку: «Попечитель Поморской секты казенный крестьянин Федор Козмин, наставник Яков Стефонов, он же уставщик, читать умеет. Попечитель безграмотен, оба поведения нормального, в доверенности у своих и в нехудом мнении у православных. У поморцев исправляет требы: крестит и исповедует наставник Яков Стефанов, погребения совершает он же, браки сводит попечитель Федор Козмин. Вообще все помянутые раскольники к обращению упорны».

В 1851 году священник с. Теликовки Лаврентий Цветков пишет: «Попечитель Поморцев, крестьянин Федор Козмин 4 апреля текущаго года помер… раскольники выбором новаго попечителя затрудняются более потому,



**Река Иргиз с плотами у города Николаевска**

что на него между прочим должно по обыкновению возложить и обязанность сводить браки. <…> Сам же Наставник Яков Стефанов, который крестит и хоронит, венчать не должен, яко старец /монашествующее лицо/, благословленный от монастырей».

Староверы в свою очередь объясняли никонианскому священству, что «это делается не для совершения каких либо молитвословий или церемоний брачных, а только для разобрания между желающими сойтись на купножительство, родства и совершеннолетия. Браки же сводятся ими по благословению родителей и взаимному согласию жениха и невесты, не вмещая тут никаких священных церемоний, касающихся до брака».

Никонианскому духовенству были чужды и, порой, невыносимы, практически все обряды, совершаемые староверами.

Из рапорта священника с. Теликовки Лаврентия Цветкова благочинному Василию Сердобову: «У раскольников Поморской секты, несмотря на многократныя мои замечания и воспрещения доселе продолжаются собрания на поминки...».

В 1860–х годах основным «расколоучителем» поморского согласия числился крестьянин Никифор Осипов Колесов.

Старообрядческие начетчики с. Теликовки отличались грамотностью, и вполне реально оценивая свои силы, сами вызывали на собеседования епархиальных миссионеров. Так по просьбе поморцев 13 октября 1887 году состоялись публичные собеседования поморского начетчика Калистрата Оленина с миссионером Власием Колесовым.

В материалах ГАСО за 1890 г. имеются сведения о существовавших без разрешения начальства двух моленных. Одна из них поморская – существовала издавна, другая также поморская, но именовалась «Холива».

По данным переписи населения Российской Империи 1897 г. в этом селе проживало 5534 жителя обоего пола, из которых насчитывалось 1644 человека старообрядцев поморского и австрийского согласий.

На рубеже XIX – XX вв. в селе действовала, как именуют СЕВ, «раскольническая школа», где «у крестьянина Тарасова обучалось до 40 человек».



**«Столица» края - г. Николаевск (ныне - Пугачёв)**

Имеются краткие упоминания о наставниках, служивших здесь в конце XIX – начале XX вв., это: Григорий Харитонович Кузьмин, Игнатий Исакович Подбегалин и Ермил Михайлович Апраскин.

В первые годы XX столетия местное никонианское духовенство направило ряд рапортов и доносов в адрес Духовной консистории и губернской власти. Это было связано с вызывающими, по их мнению, действиями поморцев во главе с вновь избранным старостой Ермилом Романовым Кочетовым. На общем сельском сходе, когда решался вопрос об отчислениях на содержание единоверческой школы, поморцы открыто отказались принимать в этом участие. В рапортах также говорится, что поморцы непочтительно относятся к «Православной церкви», хулят священнослужителей и архиерея. К тому же на Пасху 1901 года поморцами был открыто совершен крестный ход на кладбище с крестом и кадилом. В крестном ходе принимало участие более 300 человек, а также присутствовали полицейский сотник и два полицейских десятника. На кладбище был отслужен молебен с пением Пасхального канона «с каждением по всей пышности».

Примерно с 1923 года настоятелем общины был Антип Федорович Кочетов, а духовником (старшим наставником) считался наставник Макар Петрович Проездов из п. Матвеевского.

Одним из активных деятелей Теликовского христианского общества был Яков Фомич Лысов, который был участником Саратовского Собора 1925 г., вел активную переписку с руководством НВОДС. В начале 1920–х годов он был сельским председателем и членом кредитного товарищества.

Неполадки во взаимоотношениях и конфликты, начавшиеся в общине в начале 1920–х годов, не только отрицательно сказывались на духовной атмосфере, но в результате заинтересовали гражданские власти о доходах наставника от крещения, бракосочетаний, погребения усопших, поминовения в родительские недели, и других треб. В итоге ему был начислен подоходный налог в сумме 75 рублей.

В 1927 году в из-за всех пережитых неприятностей Антип Федорович отказался от наставнического служения и через некоторое время уехал из села. На исполнение наставнических обязанностей был поставлен Нифонт Иванович Сидоров и избрана новая духовная комиссия. Председателем Совета в это время значится Тимофей Тарасович Проездов.

По некоторым селам имеется весьма скудная информация:

**Арбузовка (Благодатное)** – на 1890 год имелась моленная поморцев без разрешения начальства. На 1897 год 120 поморцев из 959 жителей; **Быков Отрог** - на 1890 год имелась моленная поморцев с 1887 года без разрешения начальства; **Воздвиженка** – на 1890 год имелась моленная в доме Анастасии Михеевой Фоминой с 1875 года; **Дураковка** – 89 поморцев из 430 жителей; **Каменка** – имеются только упоминания о проживавших здесь поморцах еще в первой половине XIX века. На 1897 г. 659 старообрядцев из 2847 жителей; **Малая Быковка** – на 1890 год имелась моленная поморцев без разрешения начальства с 1888 года; **Медынка (Калуга)** – на 1897 г. в данном населенном пункте проживало 513 жителей обоего пола, из которых старообрядцев поморского, австрийского и иного беспоповского согласия было 271 человек; **Новотроицкая слобода** - по данным на начало 1851 года в селе проживало 14 поморцев; **Пестравка** - имеются только упоминания о проживавших здесь поморцах еще в первой половине XIX века; **Пешковка** - на 1890 год имелась моленная поморцев без разрешения начальства с 1887 года; **Покровская слобода** – по данным на начало 1851 года с селе проживало 14 поморцев; **Савельевка** – по данным клировых ведомостей за 1847 г. в селе проживало также 14 поморцев; **Соплевка** и **Стретенка** – имеются только упоминания о проживавших здесь поморцах еще в первой половине XIX века.

Подводя итог вышесказанного о былом старообрядчестве поморского согласия в Николаевском уезде Самарской губернии, можно только сожалеть, что, практически, все: храмы, церковные и культурные ценности и даже люди – истовые молитвенники и подвижники с полноценными картинами их исторического бытия безвозвратно утрачены к сегодняшнему дню.

Однако, любые пессимистические высказывания на этот счет не бесспорны, так как влияние той или иной веры (конфессии) утверждается не численностью ее приверженцев, а прежде всего силой ее «корневой системы», то есть долговечностью (постоянством) традиций.

# Из Великого Новгорода

Новгородская община ежегодно принимает у себя староверов-паломников из разных мест. Глядя на наших гостей и нам захотелось отправиться в поездку. Первым опытом стала поездка в 2014 году по маршруту Псков-Печоры-Изборск.

В декабре 2015 года по просьбе прихожан поехали в Санкт-Петербург. Как оказалось, многие здесь не были, несмотря на недалекое расстояние. В Санкт-Петербурге имеется три действующих храма староверов-поморцев, которые мы все посетили. В общине в Рыбацком ознакомились со всем комплексом – это большой храм и здание «Невской обители», построенное в 1990-х годах. В обители осмотрели малый храм, крестильню и требные кельи, мастерскую по переплету книг и свещную мастерскую. Особый интерес вызвала книжница, в которой кроме книг имеется небольшая музейная экспозиция.

Следующим пунктом стал приход на улице Коломенской, в центре Петербурга. Это здание в начале 20 века принадлежало филипповской общине, а после войны на десяток лет было передано поморской общине, и окончательно возвращено в начале 1990-х. Здесь, осмотрев моленный зал и другие помещения, удалось пообщаться с настоятелем Невской общины Олегом Ивановичем Розановым (на снимке).

Последним адресом нашей поездки стал великолепный Знаменский храм на Тверской улице, построенный в начале 20 века купцами староверами в стиле русского модерна. Благодаря попечителям храм был полностью восстановлен и сейчас здесь идут повседневные службы. Мы успели на вечерню, после которой Дионисий Хмелев рассказал о храме и провел небольшую экскурсию..

А вскоре, уже в феврале этого года, была организована поездка к нашим «соседям» в Крестцы. Идея поездки возникла неожиданно. Община в Крестцах недавно стала активно возрождаться, еще лет пять назад на молитву собиралось 2 - 3 бабушки, но появилась инициативная группа, по Божиему промыслу удалось недорого купить частный дом и оборудовать его под моленную. Появились планы строительства настоящего большого храма, а осенью прошлого года община пригласила исполнять обязанности наставника Алексей Деликатного, переехавшего в Крестцы из Риги.

Чтоб поддержать общину, было решено приехать к ним в гости 13 февраля, на престольный праздник свт. Никиты Новгородского. Память Никиты Новгородского празднуется в Крестцах преемственно от дораскольного храма, в котором еще в 17 веке служил Феодосий Васильев – один из выдающихся деятелей раннего старообрядчества. После службы, несмотря на временные неудобства и тесноту, был устроен замечательный обед. Рядом с моленной общиной получен дополнительный участок земли и подготовлен проект строительства храма. Закладка фундамента запланирована на вторую половину мая, а значит, будет хороший повод посетить крестецкую общину еще раз.

**Алексей БЕЗГОДОВ**



# Симбирская хроника

В Ульяновске (Симбирске) 21 января 2016 года по устоявшейся традиции состоялось открытие выставки: «Образ Николы Чудотворца в старообрядческой культуре». Эта выставка результат сотрудничества Ульяновской поморской общины с музеем «Симбирские типографии».

На выставке были представлены 24 иконы XVII – XX веков и медная пластика с образом святителя Николы.

В экспозиции представлены иконографические типы: ростовые, поясные, оплечные и житийные. Особенно строго, одухотворенно изображен святой в поясном иконографическом типе. Оплечные изображения святителя известны на Руси с конца XV века. Они возникли как сокращённый вариант поясных изводов и наибольшее распространение получили в ростово-суздальских землях.

Представленные иконы относятся к различным старообрядческим иконописным школам и центрам: Ветковской, Невьянской, Поморской, Уральской, Сызранской, Мстерской, Новгородской, Оренбургской, Поволжской.

Кроме прихожан Ульяновской общины, жителей областного центра и сотрудников музея на открытие выставки прибыли много гостей: из Москвы, С.-Петербурга, Саратова, Кузнецка, Городца.

Открытие началось с литии, на которой запевал П.В. Половинкин из Самары.

Затем выступил один из организаторов выставки, духовный настоятель Ульяновской поморской общины Павел Васильевич Аринин. В своем выступлении он отметил, что Никола Чудотворец самый почитаемый святой на Руси, его образ есть в каждой христианской семье. Павел Васильевич сказал, что представленные иконы мы можем видеть сегодня благодаря нашим старшим поколениям, которые смогли в тяжелые времена гонений, рискуя жизнью сохранить их, мы в свою очередь, сохраняя икону, даем возможность соприкоснуться с многовековой и многогранной старообрядческой традицией написания Образа Николы Чудотворца.

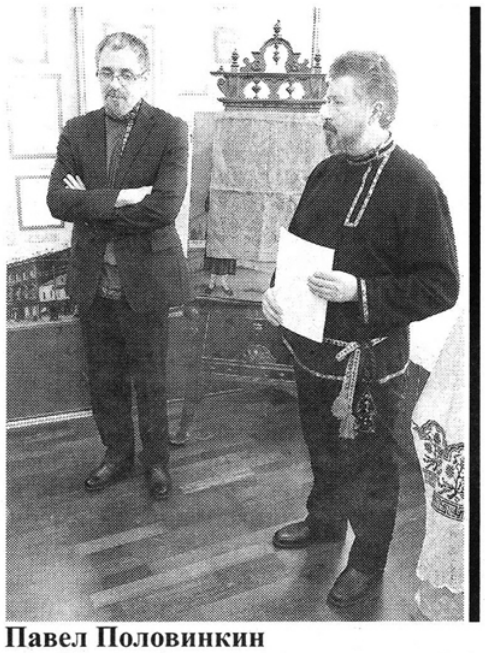
Далее гости осмотрели иконы и постепенно перешли в зал, где прозвучали доклады Д. Мальцевой, М. Пашинина, П. Половинкина.

В отзывах, оставленных после открытия выставки и работы круглого стола, содержались слова благодарности их устроителям и староверам за бережное сохранение традиций и их передачу новым поколениям.

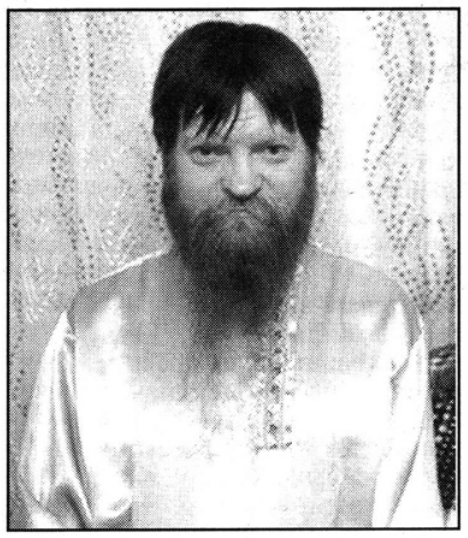
**Димитрий СТЕПАНОВ,**
**Сергей НАЗАРОВ,**
**сайт ulpressa.ru**



**Организаторы и гости**



**Павел Половинкин и о. Павел Аринин**



## Упокоился Анания Васильевич Китов

Древлеправославную Поморскую Церковь постигла большая утрата. 6 февраля 2016 года на 47 году жизни в мир иной ушел один из наиболее грамотных и не по возрасту мудрых духовных отцов - наставник Покрово-Николького храма Бобруйской старообрядческой общины на Старом форштадте.

Анания Васильевич все свои духовные и физические силы, знания и благодеяния посвятил служению Господу Богу, заботясь и наставляя бобруйских староверов. Много времени уделял общению с людьми и воспитанию молодежи. По свидетельствам многих Анания был строгим и требовательным духовным отцом, и в то же время сопереживающим и отзывчивым, добрым и внимательным, излучавшим истинную христианскую любовь.

Анания Васильевич Китов родился на Покров Пресвятой Богородицы 14 октября 1969 года в Литве в городе Каунасе. Происходил он из семьи строгих староверов, из известного в Балтии рода Китовых, многие представители которого на разных поприщах служили Церкви Христовой.

Несмотря на врожденный порок сердца и слабое здоровье, он с 16 лет стал служить на клиросе в Каунасе под присмотром известного наставника Иосифа Ивановича Никитина.

В 1990 году переехал в Белоруссию в город Борисов, после чего поступил в Рижское духовное училище и был приглашен в причет Гребенщиковской общины. Именно здесь Анания получил основные церковные знания.

В Бобруйск Анания переехал вместе с супругой в 1996 году, в этом же году он был благословлен в наставники. Благословение было 13 октября, а на следующий день прошло освящение недавно построенного храма.

За 20 лет службы наставником Анания Васильевич работал на благо общины не покладая рук. Занимался благоустройством храма, заботился о благочинии и чинности проведения служб, возрождал утраченные за советские годы церковные традиции. Особое внимание уделял обучению детей и молодежи, организовал воскресную школу, лучшие ученики которой имели возможность практиковаться на клиросе, впервые в Белоруссии провел молодежный лагерь-слёт.

Доверие прихожан и известность Анании за пределами своей общины привели к избранию в Центральный Совет ДПЦ Республики Беларусь, где одно время возглавлял Духовную комиссию.

Староверы Бобруйска и всей Белоруссии, а так же все кто знал Анания Васильевича, безмерно скорбят по его кончине и возносят ко Господу молитвы об упокоении его души.

Даруй, Господи, Царствие небесное Рабу Божьему Ананию!

**Алексей БЕЗГОДОВ**

по страницам сайта «Русская вера»

# Традиции и история духовного образования

**(Начало в № 60)**

Вот такая тенденция, такое отношение к образованию перешло и в нашу Церковь с крещением Руси. Примерно таким же было отношение к внешнему, автономному знанию — об этом мы можем делать выводы по древнерусской литературе. Есть ряд сохранившихся древнерусских произведений, из которых видно, что образование для древнерусского человека было чем-то подозрительным. Налицо прослеживается враждебное отношение к образованию и к философии в частности. Под философией, как мы уже говорили, понимался весь комплекс наук, которые в то время изучали.

Нам известны такие случаи (из древнего Патерика), как случай с Никитой, будущим епископом новгородским. Будучи молодым человеком, он заперся в келии, и ему явился бес, предложив соблазн. Он сказал: «Никита, ты человек очень образованный, давай-ка читай книги, а я буду за тебя молиться». И Никита с тех пор перестал молиться и занялся чтением книг. Он впал в прелесть, у него началось душевное расстройство, так как он был одержим бесом. И только молитва братии помогла ему избавиться от этого наваждения. Автор этой статьи из Патерика заключает, что вред случился именно оттого, что Никита стал читать книги.

В таком же духе представлено дошедшее до нас письмо Климента Смолятича, Киевского митрополита, к попу Фоме. Климент Смолятич был одним из русских митрополитов, который получал философское образование в Константинополе. В русской среде он даже именовался философом и книжником. Мы не знаем, что писал поп Фома, но из ответа ему Климента видно, что поп Фома обвинял Климента в изучении философии Гомера, Аристотеля и Платона. Климент пытается оправдаться перед Фомой, объясняя ему, что на самом деле он изучал то, что допустимо, применительно к жизни Церкви.

Есть произведение неизвестного автора «Слово Даниила Заточника» — это жалоба дружинника своему князю на свою жизнь. Автор этого высокохудожественного произведения XII века пишет о себе такую фразу:

Аз бо, княже, ни за море ходил, ни от философ научихся, но бых аки пчела, падая по розным цветом, совокупляя медвеный сот; тако и аз, по многим книгам исъбирая сладость словесную и разум, и съвокупих аки в мех воды морския...

Как Климент Смолятич, так и автор «Слова Даниилы Заточника» стесняется своей образованности.

С одной стороны, люди пишут очень серьёзные высокохудожественные вещи, применяя всю возможную, имеющуюся на то время риторику и знания. С другой стороны — они стесняются того, что изучали философию, географию, историю. То же самое наблюдается в писаниях Епифания Премудрого, который составил житие Сергия Радонежскаго и многие другие агиографические труды по описанию житий святых. Он также писал:

Во Афинах от юности не учился, у философов их плетению риторскому, ни ветийских глагол, ни Платоновых, ни Аристотелевых бесед не стяжах, ни философия, ни хитроречия не навыкох, и спроста, отнюд весь недоумениа наполнихся.

Но при этом Епифаний Премудрый знал греческий язык, а для русского человека это было очень большим образованием. Он по памяти в «Житиях» цитировал Священное Писание, он хорошо знал Ветхий и Новый завет, судя по описанию его трудов, но при этом он пишет о себе, что он ничему не учился. Епифаний стесняется своего образования.

То же самое мы видим в середине XVI века в посланиях старца Филофея Псковского, сформулировавшего знаменитую концепцию «Москва — Третий Рим». Филофей писал о себе:

Яз селской человекъ, учился буквам, а еллинскых борзостей не текох, а риторских астроном не читах, ни с мудрыми философы в беседе не бывах.

Но при этом этот «селской человек» — автор научного опровержения астрономических и математических утверждений немецкого врача и философа Николы Булева. Никола был придворным математиком и написал свои некоторые соображения, а старец Филофей написал ему на этот научный труд-опровержение, причём достаточно адекватное. Человек, который говорит, что ничему не учился, пишет такие труды?! А идея «Москва — Третий Рим», которая сформулировала будущую идеологию русского народа и актуальна и в наше время? Очевидно, что Филофей стеснялся своего образования!

В этом же русле можно говорить и о творчестве священномученика Аввакума и Епифания — наших отцов, пустозерских узников. Такое же отношение к образованию мы видим и в их трудах. Если вы читали книгу «Пустозёрские узники — свидетели Истины», которую издал епископ Зосима (Еремеев), вы там увидели выдержки и толкования сочинения Аввакума «О внешней мудрости». В нём он просто разражается гневом:

Альманашники, и звездочетцы, и вси зодейшики познали бога внешнею хитростию, и не яко бога почтоша и прославиша, но осуетишася своими умышленьми, уподоблятися богу своею мудростию начинающе....

А вот первое выражение, которое видим в его «Житии»:

Аз есмь ни ритор, ни философ, дидаскальства и логофетства неискусен, простец человек и зело исполнен неведения», «неука человек и несмыслен гораздо.

То есть Аввакум считает, что те, кто пытается учиться, делают это из гордости, хотят уподобиться Богу своим знанием, стремятся узнать то, что знает только Бог. В книге «О внешней мудрости» он пишет, что знания — это гордость, это что-то противное природе человеческой. Внешние знания не от Бога, человек сам пытается что-то добавить для своей гордости. Протопоп Аввакум считает, что внешняя мудрость — это страшная зараза:

Не ищите риторики и философии, ни красноречия, но здравым истинным глаголом последующе, живите. Понеже ритор и философ не может быть христианин!

Примерно так же выражался и Епифаний — соузник и духовный отец священномученика Аввакума. Он пишет своим читателям: «не позазрите скудоумию моему и простоте моей, понеже грамматике и философии не учихся и не желаю сего и не ищу». Вот мнение Аввакума и Епифания.

Это люди, которые заложили, скажем так, основу нашего противостояния никонианству, апологетику старообрядчества. Это люди, которые, конечно же, были образованными, у них были обширные знания Священного Писания, но при этом они выражаются об образовании таким вот образом. Как это можно объяснить? С одной стороны, здесь внутренняя сила и образовательные возможности, а с другой стороны — стеснение, дистанцирование от этого.

Я себе объясняю это вот чем. Есть такой малоизвестный факт — спор Аввакума с Симеоном Полоцким. К Аввакуму в темницу пришел Симеон с целью переубедить его. В диспуте о вере они спорят до хрипоты, как раз об этом Аввакум пишет: «и зело было стязание много: разошлись, яко пьяни». Также достаточно известен отзыв Симеона Полоцкого об Аввакуме: «Острота, острота телеснаго ума, да лихо упрямство! А се не умеет науки».

А кто такой был Симеон Полоцкий? О чем они могли спорить? Все считают, что главными идеологами никонианства были патриарх Никон и царь Алексей Михайлович. Но если вы прочитаете стихи Симеона Полоцкого, вы увидите, что на самом деле и Никон, и царь были всего лишь оружием в руках таких идеологов. Они были истинными идеологами материализма, который напирал с Запада на Русь и которому как раз противостояли наши святые отцы.

В стихах Симеона Полоцкого видно другое отношение к образованию. Чисто материалистическое. Он считает, что для человека нет ничего другого, кроме знания. Вот его фраза из стихов: «Наверное, у необразованного мужика даже души нет». То есть Симеон считает, что душа есть у того, у кого есть образование. Из этого исходит мысль, что в образовании и проявляется наше христианство, осуществляется вера в Бога. Тут уже и рукой подать до мысли, что душа — материальна. Вот это, скажем так, другая сторона образованности, извращенность схоластики, которой и боялись наши святые отцы.

Почему святые отцы боялись образования? — Потому что образование зачастую становилось почвой для появления всевозможных ересей.

Есть в христианстве примеры, когда человек, чего-то начитавшись, отрывался от веры в Бога. Арий, Пелагий, Несторий, Павел Самосатский — это были образованнейшие люди своего времени, но сколько вреда они принесли Церкви!

Поэтому примеры Византийского периода духовного образования, примеры древнерусского отношения к образованию говорили о том, что не было однозначного мнения в Церкви в отношении к образованию, ко внешней мудрости, к автономному знанию.

Но это не неразрешимая проблема. Я думаю, что самый совершенный синтез между образованностью и духовной трезвостью явился в Выговской пустыни. Её основные деятели, Андрей Борисов и Андрей Денисов, показали, как можно сочетать христианскую святость и внешнее знание. Именно выговские отцы в ответ на никонианские вопросы смогли создать наш главный старообрядческий манифест, главный богословский старообрядческий труд — «Поморские ответы».

Выговская пустыня была разрушена при Николае I, в середине XIX века. Но за время своего существования она явила собой пример образовательной деятельности старообрядцев. Выговская пустыня, Выговский монастырь, мне кажется, был первым и последним серьёзным местом, где было создано нормальное старообрядческое учебное заведение.

Там изучались очень серьёзные учебные предметы, название которых в наши времена в старообрядческой среде даже являются ругательными. Андрей Борисов так описывал образование в Выговской пустыни:

Были и есть и инные ученые, в семь учениемъ просиявшемъ святомъ месте многие изрядные люди, и неложно во искусности наукъ, яко грамматикии, риторики, поэтики, логики, диалектики, пения, арефметики, геометрии, медикии, философии и отчасти богословии непостыдными по нашему убожеству и тесноте жития нарещися могутъ. Егда бо азъ многия разных оныхъ ученыхъ мужей увиделъ и получилъ разные ученые и духовныя сложения, тогда при удивлении гласно нарекъ сие место староверческия Афины.

Мы не знаем, как строился сам процесс образования, но по тому, как была развита библиотека, какие там были найдены книги и пособия, мы можем свидетельствовать, что там был очень серьёзный уровень образования. В последние годы существования Выговской пустыни даже шли разговоры о создании в ней академии. У нас есть сведения о том, что даже нестарообрядцы, которые жили в ближайших местностях, отдавали своих детей на обучение в Выговские общежительство.

А все это было результатом здравого осмысления роли образованности в деле духовного совершенствования человека. Сохранилось похвальное письмо Андрея Борисова на память святых отцов Соловецких. Он пишет в нем, что, конечно же, цель не в знании всех наук всего мира, а в обретении святости посредством сочетания и впитывания духовного образования, духовного чтения. И это правда.

**Иерей Иоанн СЕВАСТЬЯНОВ,**
**сайт «Русская вера»,**
**текст адаптирован автором для нашего издания**

авторская страничка

# Древний погост и старообрядческие приходы

К сожалению, историческая преемственность старообрядческих обществ от приходских общин дониконовской эпохи является пока «белым пятном». Часто историю той или иной местной старообрядческой общины начинают со времени никоновской реформы, будто бы старообрядцы, являющиеся коренными жителями рассматриваемого города или селения, не жили здесь до тех трагических событий. Таким образом, от истории регионального староверия отсекают его корни, давая противникам староверия еще один козырь для рассматривания его как неких «отщепенцев» (термин из миссионерских изданий), которые не имеют права на историю древней Русской Церкви.

В знаменитых старообрядческих Гуслицах до 1859 года существовал древний погост Спас-на-Мошеве, основанный согласно легенде, бытовавшей в середине XIX века, митрополитом Фотием в начале XV столетия. В последний период своего существования в приход местного Спасо-Преображенского храма входило всего два селения – Куровская и Заволенье, - населенные исключительно старообрядцами. В обеих деревнях исстари существовали общественные моленные, которые, также как и древний храм, имели Преображенское посвящение. Последний момент нам не кажется совпадением – и заволинские, и куровские старообрядцы вели историю своих обществ от древнего Мошевского прихода.

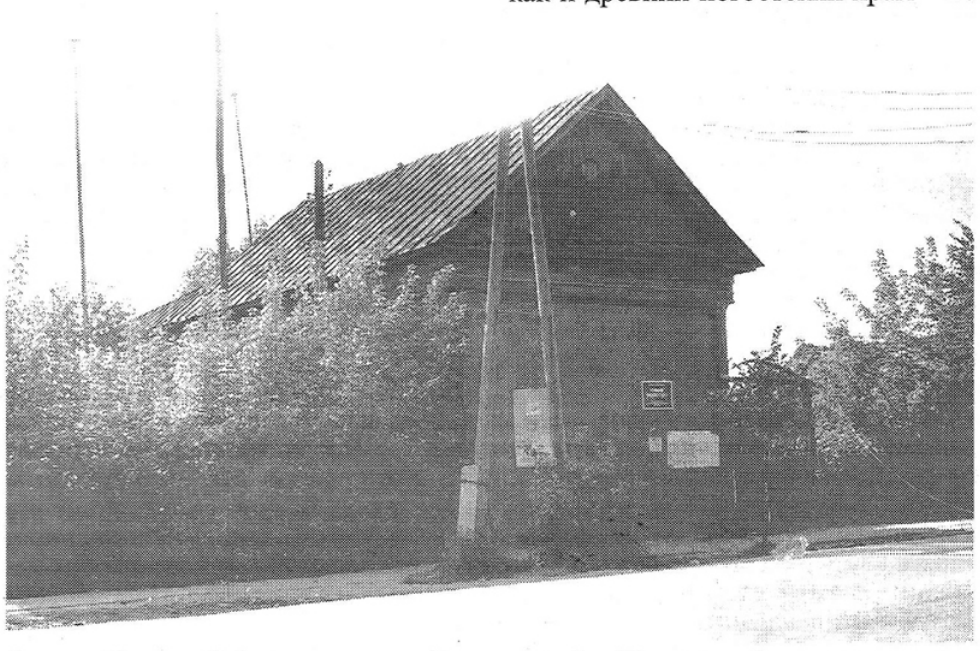
Нам неизвестно, к какому согласию изначально принадлежали старообрядцы двух рассматриваемых селений. В поздний период эти деревни были в основном поповскими белокриницкими (окружники и неокружники), но, согласно имеющимся в источниках сведениям, прежде здесь были распространены и другие течения. Еще в начале XX столетия в Заволенье проживало небольшое количество семей лужкан (местный гуслицкий вариант названия представителей беглопоповского лужковского согласия). Проживали ли лужканы в Куровской, архивные источники умалчивают, но, учитывая их присутствие в соседней деревне, а также миграцию на находившуюся в селении фабрику Балашовых уроженцев населенных пунктов, где известны лужканские общества, их наличие здесь вероятно. Старожилы Заволенья рассказывали мне и о проживании в их деревне еще в первой половине XX века нескольких семей беспоповцев-федосеевцев, а на «Карте раскольничьих селений Московской губернии», изданной в 1871 году, наличие каких-то беспоповцев (зеленым значком) показано в Куровской. Возможно, здесь мы видим какие-то остатки неких больших беспоповских обществ, впоследствии поглощенных поповцами.

Касательно федосеевцев здесь надо сказать следующее. Небольшие общества этого согласия, которые известны нам в старообрядческих регионах Западной Мещёры (восток современного Подмосковья) появились довольно поздно – в первой половине XIX века, причем под влиянием федосеевской общины города Коломна. Учитывая данный факт, можно предположить, что федосеевцы Заволенья и, возможно, Куровской также появились в это время. Их маленькие общества возникли в результате перехода из какого-то иного беспоповского согласия, как это было, к примеру, в некоторых деревнях соседнего Егорьевского уезда Рязанской губернии, где нам федосеевцы известны.



Гуслицкий Преображенский монастырь

В своих «Очерках поповщины» Мельников-Печерский писал, что еще где-то в середине XVIII века «раскольники» составляли менее десятой части гуслицкого населения, и только после они стали представлять собой практически все население края. Причину он видит в этом в переманивании крестьян при помощи экономических рычагов фабрикантами-старообрядцами, адептами Рогожского кладбища, в руках которых были большие текстильные предприятия. На наш взгляд, этот автор под той десятой частью населения Гуслиц видит, прежде всего, поповцев, а остальных старообрядцев, а именно беспоповцев, которые были особо не на виду, он не выделяет. Как мне удалось выяснить во время своих исследований гуслицкого старообрядчества, изначально юг края был населен преимущественно беспоповцами Спасова согласия, а север - поморцами. Эти же согласия были распространены в соседних с Гуслицами старообрядческих местностях. Изначальные гуслицкие поповцы также не все впоследствии стали адептами Рогожского кладбища. Их потомки потом нам известны в числе лужкан. Возможно, ранние общества поповцев в Гуслицах жили там, где после нам известны лужканы, в том числе и в Заволенье и, возможно, в Куровской. Никаких сведений, которые могли бы нам прояснить ситуацию, до настоящего времени не сохранилось.



Здание бывшей белокриницкой моленной в Куровской, занятое радиоузлом, фото 1950-х годов

Здесь хотелось бы рассказать еще об одном моменте. Во многих уголках России, например, в Макарьевском уезде Костромской губернии, в селе Большие Всегодичи Ковровского уезда Владимирской губернии, еще в конце XIX века все православное население, не значившееся в числе старообрядцев и единоверцев, крестилось не иначе, как двумя перстами. Не трудно догадаться, что за полтора-два века до этого такое явление можно было встретить по всей средней и северной России в сельской местности. Именно из среды этих русских христиан, являвшихся никонианами лишь формально, а фактически живших в дониконовской традиции, впоследствии и рекрутировались адепты старообрядческих согласий. Такая картина могла наблюдаться и в Гуслицах, в том числе и в Мошевском приходе. Старообрядцы еще долго могли посещать ставший никонианским приходской храм, а впоследствии его посвящение перенесли и на свои новые общественные моленные. Вплоть до упразднения Мошевского погоста старообрядцы не забывали хранящиеся в нем древние святыни и регулярно брали их на молебны и т.п. Прервало эту традицию только прибытие в Гуслицы иеромонаха Парфения и основанием им миссионерского монастыря, куда и были перенесены древние святыни.

В Гуслицах этот случай с посвящением моленных идентичным посвящению древнего приходского храма не единственный. Большинство старообрядческих молитвенных зданий официального прихода погоста Рудня были посвящены также как и древний погостский храм – во имя Рожества Богородицы. В приходе древнего Крестовоздвиженского храма погоста Селна, чуть севернее Мошева, пять моленных также имели посвящение во имя Воздвижения Креста Господня, а одна, в деревне Барская – Никитское посвящение, сохраняя тем самым память о престоле, который когда-то существовал в приходском храме.

Север Гуслиц занимала местность «Запонорье», моленные в деревнях которой имели Покровское посвящение, поскольку исстари селения были в приходе Покровского храма села Запонорье. Старообрядческий храм в городе Егорьевск, расположенном южнее Гуслиц, как и древний храм села Высокого – предшественника города – был посвящен Георгию Победоносцу. Этот список можно продолжать и далее.



Речка Нерская в Куровской

**Сергей МИХАЙЛОВ**

# Межстарообрядческое сотрудничество

(Начало на 11-й стр.)

представители Поморской Древлеправославной Церкви. Созданный ими Культурно-Паломнический Центр имени протопопа Аввакума занимается восстановлением и поддержанием памяти тех исторических центров, где за Древлеправославие претерпели мучение его ревностные защитники.

Однако всеобъемлющего, координированного межстарообрядческого сотрудничества, которое бы осуществлялось на постоянной основе до сих пор нет.

**Такое сотрудничество может быть двух видов.**

К первому виду следует отнести сотрудничество по вопросам, имеющим исключительно внутристарообрядческое значение, как например, решение и предупреждение имущественных разногласий, совместные издательские проекты, изготовление икон и других предметов религиозного назначения и тому подобные вопросы. При этом должна совершенно исключаться, как деятельность экуменического характера, так и любая форма прозелитизма.

Второй вид сотрудничества - это консолидированное взаимодействие со светским обществом и органами государственной власти, а также при необходимости совместная выработка и озвучивание общестарообрядческой позиции по насущным проблемам современности, впрочем, полностью исключая вопросы политического характера.

Консолидированное же взаимодействие со светским обществом и органами государственной власти может осуществляться, прежде всего, в социальной и культурной сфере. Огромный вклад старообрядцев в дело сохранения русской национальной культуры бесспорен и признается всеми, но он, без сомнения, может стать еще более значительным при осуществлении совместных координированных усилий всего старообрядчества.

Но безусловно, что на начальном этапе нам всем необходимо научиться не только слушать, но и слышать друг друга, уважать интересы каждой из сторон и, исходя из этого, проводить совместную работу в указанных сферах, помня, что основой всякого сотрудничества является взаимное доверие.

**о. Андрей МАРЧЕНКО**
**(Доклад публикуется с небольшими сокращениями)**

обратная связь

# О династии Романовых

В юбилейном (№60) номере газеты «Старообрядец» помещена заметка А. Жилко под редакционным названием «Политика геноцида». Содержание заметки представляется мне не совсем объективным. Алексий Жилко говорит об общей для всех Романовых «лютой ненависти» к исповедникам Старой Веры. Но возможно ли это в реальности? Ненависть – это внутреннее, несомненно личное чувство, которое далеко не всегда можно определить, читая сухие документы, указы, даже царские. Ненависть, как и противоположное ему чувство любви, требует эмоционального живого выхода. Крик, брань, угрозы. Это чувство сугубо индивидуально. Его невозможно обобщить, не рассматривая при этом каждую конкретную личность, и то, что эта личность сделала в течении всей своей жизни. И обстоятельства жизни каждого имеют немаловажное значение.

Можно ли утверждать о «лютой ненависти», например, Екатерины Второй к исповедникам Старой Веры, когда она пригласила бежавших прежде старообрядцев вернуться на Родину и предложила места для поселений, и помогла с возвращением – в целом выполнила свое обещание. Когда она, выступая на совместной конференции Сената и Синода, несомненно и решительно выступила в защиту Старой Веры и староверов. Причем преодолела сильное сопротивление Синода. Она первая после столетних гонений немало облегчила жизнь старообрядцев – это факт!

Неужели она это сделала по своей «лютой ненависти»? Староверам нужно быть благодарными матушке-императрице за её благодеяния!

Неужели «люто ненавидел» исповедников Старой Веры её сын император Павел первый, вводя по просьбе части старообрядцев единоверие, хотя и половинчатый шаг? Император Павел вообще стремился к облегчению участи гонимых.

Разве император Александр Первый, большую часть своего царствования продолжавший линию Екатерины II, Павла I, и, к слову сказать, вообще отличавшийся мягким характером, выступал за искоренение Старой Веры, был её ненавистником?..

Император Александр Третий, миротворец, после правления гонителей старообрядцев Николая Первого и Александра Второго, сделал некоторые и решительные шаги по облегчению жизни и деятельности староверов. Сразу повернуть машину репрессий, думаю, было не под силу даже ему. Но государь стремился поступать на благо Отечества. И будучи мирным по духу и созидателем русской жизни, он не мог предаваться столь мелкому и вредному для государства чувству, как ненависть…

Продолжателем политики своего отца в отношении староверов стал император Николай Второй. А его знаменитый и славный указ 1905 года – несомненное благодеяние в отношении всех старообрядцев. И старообрядцы XX века были искренне благодарны государю…

О любви императора Николая Второго к старообрядцам есть немало свидетельств. И самих старообрядцев, и представителей императорской фамилии, и чиновников, и писателей. О доверии к старообрядцам императора говорит тот факт, что царский конвой почти сплошь состоял из казаков-староверов…

Надеюсь, уважаемый наставник поморец при неспешном и спокойном размышлении согласится, что был чрезмерно категоричен, обвиняя всех Романовых в «лютой ненависти» к старообрядцам, чего на самом деле не было. Да и можно ли знать доподлинно движение чужой души, а тем более многих душ!

**Владимир Андреевич БАЗИЛЕВСКИЙ, гор. Москва**

новые издания






**Небольшая книга известного старообрядческого писателя Дмитрия Урушева «Боярыня Морозова» предназначена, прежде всего, детской и подростковой аудитории. В предисловии, написанной митрополитом Московским и всея Руси Корнилием, сказано: «В народной памяти навсегда запечатлелся образ женщины, противоставшей деспотичному царю Алексею Михайловичу... Она умерла мученической смертью. Но ее смерть стала победой – победой истины над ложью».**

**Отрадно, что наряду с фундаментальными трудами об подвижниках древлего благочестия, появляются и работы, предназначенные для подрастающего поколения, где просто и доходчиво разъясняются сложные вопросы российской истории, истории церковного раскола и борьбы за старую веру.**



# Образ Николы

**17 мая 2016 года в г. Городце Нижегородской области пройдет очередное мероприятие, посвященное древлеправославным святыням. В Городецком историко-художественном музее в час дня состоится открытие выставки «Образ Николы Чудотворца в старообрядческой культуре».**

**К этому дню планируется разместить в залах музея старинные образа святителя Николы, привезенные из Ульяновска.**

**Организаторами выступили краеведческий музей Городца, Симбирская и Городецкая поморские общины.**

**На круглом столе, который состоится сразу после открытия выставки, выступят гости из Москвы, Самары, Ульяновска, Великого Новгорода. Ожидается и выступление Дарьи Мальцевой – выдающегося искусствоведа и реставратора икон из Италии. Вдохновителем выставки является Сергей Назаров – попечитель городецких поморцев. Вход на выставку бесплатный.**

Отпечатано в ОАО «Первая Образцовая типография» филиал «Нижполиграф». Н. Новгород, ул. Варварская, 32
Тираж 4000 экземпляров.
Заказ № 1073005
Газета редакцией распространяется бесплатно.

Газета зарегистрирована в Поволжском региональном управлении регистрации и контроля Комитета РФ по печати.
Свидетельство № С 1125 от 17.11.95
Редакция присланные материалы не рецензирует и не возвращает.

Учредитель, издатель и редактор Сергей Рудаков.
Адрес редакции и издателя:
603158, Н. Новгород, пр. Кораблестроителей, дом 26, к. 2, кв. 31
Тел. (831) 226-34-19, old001@list.ru
Редакция может не разделять мнение авторов публикаций. 16+