

Памяти Аввакума

В год 400-летия протопопа Аввакума мы начинаем публикацию цикла материалов о протопопе, посвященных различным сторонам его жизни, творчества и духовного наследия. Надеемся, нам удастся затронуть темы Богословия Аввакума и споров на Керженце о его письмах, его малой родины, путях-дорогах Аввакума и др. Сегодня мы публикуем материал о роли Аввакума в русской литературе, основанном на публикациях К.Я. Кожурина «Протопоп Аввакум и русская поэзия» и Юрия Адрианова.

(Продолжение на 9-й стр.)

Икона «Священномученик протопоп Аввакум». Последняя четверть XVII — начало XVIII вв.



День памяти терского казачества

100 лет назад произошел один из самых трагических эпизодов в репрессивной политике советской власти по отношению к терским казакам. 27 марта 1920 года были убиты казаки трех станиц Сунженского округа Терской области. После падения советской власти эта дата стала Днем памяти жертв геноцида терских казаков.

Терское войско на Северном Кавказе на протяжении всей многовековой истории по первому зову государства

выступало на защиту России. Терские казаки участвовали почти во всех войнах, которые вела Россия в XVI - XX вв. Значительная часть терских казаков, особенно из первоначальных станиц Гребенских, Кизлярских, а также Сунженских, была старообрядческой.

Казаки-старообрядцы жили не только в древних станицах Гребенского войска - Червлённой, Щедринской, Старогладковской, Курдюковской и Новогладковской. Старообрядчество закрепилось в станицах, основанных в бассейне Терека волгскими казаками, среди которых немало было приверженцев старой веры.

В ряде станиц Пятигорского отдела, образованных волгскими казаками, также было немало старообрядцев. Например, в Ессентукской станице около 64% жителей были православными, 36% - старообрядцами. В Кисловодской станице потомки крестьян-переселенцев из Харьковской, Полтавской и Воронежской губерний, зачисленных в казаки, являлись православными (1078 чел.), а потомки волгских казаков (375 чел.) - старообрядцами (поповцами австрийского священства).

Станицы Сунженской кордонной линии заселялись в основном переселенцами-казаками. Например, первыми поселенцами главной станицы Сунженской линии - Слепцовской - стали несколько сот семейств из

(Продолжение на 4-й стр.)

ЧИТАЙТЕ В НОМЕРЕ:

- Съезд староверов в штате Орегон — стр. 6
- Маршал Булганин — стр. 7
- Оружейники Тулы — стр. 12

Этот номер газеты вышел благодаря материальной поддержке наших благодетелей: А.М. (Москва), П.Г. Лебедева, В.Н. Шибаланского, В.В. Токарева, о. Никанора Кречетова. Нижайший вам поклон!

Редакция благодарит за поддержку наших читателей: О.Е. Буторину, Т.С. Бурякову, В.Е. Власову, П.К. Городецкому, А.П. Густомесову, Ю.М. Жидкову, М.Ф. Звереву, Т.Ф. Кардакову, А.И. Мурзину, З.Ф. Панявину, Ю.П. Полупуднова, В.А. Ржевскую, В. Рудометову, Л.П. Скину, Д.В. Слесарева, о. Владимира Тихомирова, А.С. Трухина, Е.А. Устинову, П. И. Чернышева, Наталью П., Марию С., Александра С., Екатерину М. и Дмитрия Н. Спаси вас Христос!

Дорогие читатели!

Газета по-прежнему издаётся только на пожертвования. Кто имеет возможность и желание оказать помощь в издании нашей газеты могут перечислить средства почтовым переводом на имя Рудакова Сергея Владимировича на адрес нашей редакции: 603158, Нижний Новгород, проспект Кораблестроителей, д. 26, корп. 2, кв. 31. Или на карту Сбербанка № 4276 4200 2497 0252 Газета «Старообрядец» крайне нуждается в вашей молитвенной и материальной поддержке!

Старообрядчество и народоправие

31 января 2020 года в Москве состоялся круглый стол «Конституционная реформа в Российской Федерации», в котором приняли участие представители старообрядческой общественности — историки, правоведы, эксперты. Предлагаем вашему вниманию доклад историка, краеведа Юрия Исаева.

Причины отчуждения

Мне хотелось бы коснуться двух событий в российской истории, которые, ввиду последних конституционных инициатив нашей власти, снова становятся актуальными и привлекают к себе внимание. Первое — это Земский Собор 1613 года, на котором был избран первый великий князь из династии Романовых — Михаил. Этот собор был как раз воплощением демократических, вечевых традиций, существовавших на Руси. Собор

не являлся органом определенной партии того времени, не был он и выразителем воли одних только привилегированных сословий. Собор был всесословным органом и призван был определить волю всего народа. Но я хочу отметить то, чем этот Собор был интересен нам, старообрядцам, в основном сохранившим традиционную демократию в управлении церковью и общинной жизнью.

Интересно то, что после смерти избранного на соборе Михаила в русском обществе не было такой четкой определенности в отношении будущего правителя. Для нас постфактум кажется очевидным, что место отца занял сын этой же династии. Но для многих людей того времени, наоборот, казалось более логичным и справедливым то, что снова надо созывать Собор, который и выберет нового правителя.

(Продолжение на 5-й стр.)



Диалог согласий

Продолжаются контакты представителей старообрядческих согласий в рамках деятельности рабочей группы.

В первом квартале этого года состоялось две такие встречи. Первая из них прошла 14 января 2020 г. в Москве, в Доме причта Митрополии РПСЦ.

На ней присутствовали: представитель РПСЦ протодиакон Виктор Савельев, зам. председателя РС ДПЦ А.А. Безгодов, представитель древлеправославного Патриарха Московского и всея Руси священнодиакон

Виктор Кузнецов, председатель правления Культурно-паломнического центра им. протопопа Аввакума М.Б. Пашинин и координатор рабочей группы М.О. Шахов, директор Благотворительного фонда «Правда Русская».

На встрече были рассмотрены вопросы:

- о подготовке предложений для Благотворительной программы Фонда «Правда Русская» в рамках юбилейных мероприятий празднования 400-летия со дня рождения протопопа Аввакума.
- о подготовке издания

русского перевода Евангелия от Луки.

- о подготовке издания альбома «Житие протопопа Аввакума. Иллюстрированный комментарий».

- о подготовке юбилейного международного старообрядческого Форума в октябре 2020 г.

Вторая встреча рабочей группы состоялась 25 февраля на Преображенском, в КПЦ имени протопопа Аввакума.

Юбилейный форум (осень 2020 г.) было решено провести возле московского Кремля в Доме Пашкова



Российской государственной библиотеки (на снимке). Также была обсуждена подготовка праздничных мероприятий в городе Боровск и

иные вопросы межстарообрядческого сотрудничества в этот юбилейный аввакумовский год.

М. БОРИСОВ

«Скрепы» в Горбатке

В 2020 году, юбилейном для всех старообрядцев, когда празднуется 400-летие со дня рождения подвижника и защитника веры священномученика Аввакума, проходит множество различных конференций, выставок и других мероприятий, посвященных древлеправославию.

Одной из главных целей, которую преследуют такие мероприятия - сохранение исторической памяти нашей родины через исследование старообрядчества - живого пласта древнерусской культуры, скрепов подлинной русской духовности и нравственности и знакомства широкой общественности с ним. Именно поэтому большую часть таких мероприятий составляют выставки. Все они различаются между собой величиной, направленностью и охватом аудитории, но лишь некоторые из них - универсальны и на них действительно стоит обратить внимание.

10 марта 2020 г. в районном историко-краеведческом музее поселка Красная Горбатка (Селивановский район Владимирской области) открылась универсальная передвижная выставка «Скрепы старообрядческой жизни», посвященная самым различным аспектам старообрядчества. Следует обратить внимание



на то, что «Скрепы» открылись не в крупном городе, а в небольшом поселке. Большое внимание уделяется просвещению широкой общественности в регионе, тем самым повышая интерес населения к краеведению, изучению своих корней, что, безусловно, способствует сохранению исторической памяти. Затем «Скрепы» отправятся в другие малые города. Таких малых выставок,

которые путешествуют по малым городам - достаточное количество, однако «Скрепы старообрядческой жизни» выглядят намного успешнее и организованнее.

Выставка охватывает сразу несколько направлений исследования старообрядчества - история Русской Церкви, нравственность и воспитание, институт начетничества, купечество в России, русская словес-

ность и другие. Универсальность и уникальность выставки подчеркивается ее информационным сопровождением, доступно рассказывающим о каждой стороне жизни старообрядчества.

Таким образом, любой человек, вне зависимости от возраста и образования, сможет не только познакомиться с внешней стороной жизни старообрядцев и историей, но и получить наиболее полное представление о их внутренней культуре, так как наиболее важной и приоритетной задачей, которую преследуют «Скрепы», - передать людям полезный исторический опыт сохранения национальной идентичности.

На выставке также представлены предметы традиционных народных ремесел, старинные богослужебные книги с росписями, иконы медного литья и традиционная одежда - кафтан и сарафан.

Открытие выставки совершили: преосвященный Викентий, старообрядческий епископ Ярославско-Костромской и Нижегородско-Владимирский (на снимке - в центре); соавтор выставки и ее организатор - Анатолий Иванович Шатохин, директор Московского старообрядческого духовного училища, экскурсовод и краевед; директор Районного историко-краеведческого музея Алексей Николаевич Журухин.

Даниил ЕРМОХИН

Летописец

11 ФЕВРАЛЯ 2020 ГОДА В КУЛЬТУРНО-ПАЛОМНИЧЕСКОМ ЦЕНТРЕ им. протопопа Аввакума начались занятия курсов повышения квалификации для экскурсоводов Москвы. В этом году в связи с празднованием 400-летия со дня рождения протопопа Аввакума прогнозируется увеличение числа экскурсий и экскурсантов, посещающих старообрядческие памятники истории и культуры г. Москвы. Поэтому повышение квалификации московских экскурсоводов, проводящих экскурсии по данной тематике, призвано улучшить качественный уровень, обогатить содержание экскурсий.

В качестве лекторов на курсах выступают известные ученые, исследователи истории и культуры старообрядчества.

До 20-х чисел марта удалось провести 11 лекций и две экскурсии. Затем, в связи с пандемией

коронавируса, мероприятия были временно остановлены.

КОНКУРС ЧТЕНИЯ И ПИСЬМА на старославянском получил имя старообрядца Вальтера Фота.

13 февраля 2020 года в Усть-Цилемском районе Республики Коми состоялся IV муниципальный конкурс чтения и письма на старославянском языке среди учащихся школ, который в этом году будет носить имя своего инициатора — старообрядца Вальтера Фота.



Вальтер (Валентин) Вальтерович Фот (1956 – 2018) — заслуженный работник Республики Коми, общественный деятель, меценат, учредитель и почетный председатель Культурно-Паломнического Центра имени протопопа Аввакума, один из лидеров старообрядческой поморской Церкви, который при жизни вложил много сил и средств в духовное развитие своих земляков.

Конкурс состоялся в двух номинациях — «Чтение» и «Письмо». Церковной каллиграфией — умением писать по-старославянски — конкурс дополнился в 2018 году. Участники подготовили свои работы и направили в общеобразовательные учреждения района 19 конкурсных текстов. Финансирование конкурса состоялось на средства гранта, полученного общественным движением «Русь Печорская» из бюджета Усть-Цилемского района и при материальной поддержке семьи В. В. Фота.

Конкурс прошел в центре села

Усть-Цильма в гостинице «Прасковья», названной в честь бабушки Вальтера Фота.

Подробнее о конкурсе читайте на 26 странице.

ФОНД ПРЕЗИДЕНТСКИХ ГРАНТОВ выделил 4,9 млн. рублей на проведение старообрядческого Форума. Он состоится в октябре 2020 года и будет приурочен к 400-летию со дня рождения протопопа Аввакума. Получатель гранта — «Культурно-Паломнический Центр имени протопопа Аввакума». Руководитель проекта — профессор М. О. Шахов.

Форум соберет представителей старообрядческих согласий России и зарубежья, представителей органов власти, деятелей науки и культуры. Ориентировочная численность — 300 участников.

Кроме Форума, проект предусматривает продолжение реализации интернет-музея «Преображенский монастырь староверы-беспоповцы: история, современность».

Роль мирян

28 февраля 2020 г. в Москве состоялся круглый стол «Роль мирян в старообрядчестве». В центре обсуждения — историческая и современная роль мирян в старообрядческих согласиях.

Ведущим встречи выступил историк Глеб Чистяков, который также зачитал доклад «Старообрядческие авторы о роли мирян». Докладчик процитировал высказывания старообрядческих деятелей, начиная с о. Ивана Неронова (1591–1670) и заканчивая начетчиками начала XX века, которые высказывались о важности статуса и роли мирян в Церкви.

По мнению Глеба Чистякова, после раскола XVII века и отпадения значительной части иерархии от древлеправославия степень влияния иноков и мирян на церковное управление многократно увеличилась и в какой-то степени приблизилась к первохристианским временам. В качестве примера была приведена история ныне забытого деятеля старообрядчества, мирянина Афанасия (Афония) Кочуева (родился около 2 ноября 1804 года), который первым гласно поставил вопрос о создании старообрядческой епископской кафедры за рубежом России. Был приведен интересный факт, что на белгородском Соборе 1832 года, когда Кочуев выступил со своим предложением, почти всё рогожское духовенство выступило резко против, не желая ни устройства архиерейской кафедры, ни вообще обретения старо-

обрядческого епископа. Только постоянство и настойчивость Афония Кочуева в конечном итоге привели к учреждению архиерейской кафедры в Белой Кринице.

Центральным выступлением круглого стола стал доклад публициста Алексея Шишкина «Всероссийский съезд старообрядцев Белокриницкого согласия 2000 года». В докладе было подробно рассказано о подготовке к проведению этого съезда, который был приурочен к 100-летию со дня проведения Первого Всероссийского съезда старообрядцев в 1900 году. Более 120 делегатов из разных регионов России, а также из Украины, Белоруссии, Молдавии и Австралии приняли участие в заседаниях, которые состоялись 17 и 18 мая в Успенском храме-колокольне (ныне храм Воскресения Христова) на Рогожском в Москве. С программным докладом на первом заседании съезда также выступил представитель Новосибирской епархии РПСЦ А. С. Зенцов. Говоря о необходимости возрождения старообрядческого съездовского движения, коренным образом преобразившего облик старообрядчества в начале века, докладчик указал на главные цели вновь создаваемого Международного общественного движения «Старообрядческий съезд».

Однако решить поставленные задачи Всероссийский съезд старообрядцев 2000 года не смог. Вечером первого дня съезда не-



сколько священников обратились к митрополиту Алимпию с просьбой забрать свое архиерейское благословение на проведение съезда и распустить его участников. Владыка Алимпий немедленно отозвал свое благословение на съезд. Пытаясь найти компромисс, участники съезда приняли решение поручить оргкомитету подготовить новые учредительные документы движения «Старообрядческий съезд» и представить их на Освященный Собор РПСЦ. Однако никакой работы по созыву съездов старообрядцев и созданию общественной организации христиан Белокриницкого согласия с тех пор больше не проводилось.

Старообрядческий публицист Андрей Езеров выступил с докладом «Роль мирян в древней христианской Церкви», в котором привел множество фактов участия

мирян в подготовке и проведении Вселенских соборов и в частности — Первого и Второго Вселенских Соборов, принявших Символ веры. Отдельную тему докладчик посвятил роли женщин в истории христианства. В частности, он остановился на примере благоверной царицы Пульхерии. Тщанием благоверной Пульхерии в 451 году в г. Халкидон был созван Собор против ереси Диоскора и Евтихия, который впоследствии был провозглашен Четвертым Вселенским Собором.

Круглый стол прошел в помещении, предоставленном Всемирным союзом староверов при участии председателя Союза Л. М. Севастьянова.

Сайт «Русская вера»

На снимке: участники круглого стола «Роль мирян в старообрядчестве»

наследие

170 лет Арсению Морозову

Старообрядческий род купцов Морозовых известен всей России. Известны четыре ветви этого рода, не только владевшие разными предприятиями, но и разделённые по религиозному признаку. Среди Морозовых были единоверцы, федосеевцы, поморцы и белокриницкие старообрядцы. Наибольшую популярность среди россиян приобрел Савва Морозов, образ которого широко растиражирован средствами массовой информации. Но для старообрядцев более значим Арсений Иванович Морозов — крупный предприниматель и щедрый жертвователь на старообрядческие храмы.

23 февраля 2020 года в Московском музее предпринимателей, меценатов и благотворителей состоялся вечер памяти, посвященный Арсению Морозову. На вечере присутствовали председатель РПСЦ Митрополит Корнилий (Титов), потомки династии Морозовых, научные и музейные работники, историки, краеведы и меценаты. Выступавшие вспоминали о жизни и деятельности Арсения Ивановича, о Богородско-Глуховской мануфактуре, о знаменитом морозовском хоре. Также были представлены семейные фотографии Кречетовых, потомков Арсения Ивановича.

Купец, общественный деятель и благотворитель Арсений Иванович



родился 170 лет назад, 23 февраля 1850 года. Он был правнуком основателя знаменитой династии предпринимателей Саввы Васильевича Морозова.

Расцвет Богородско-Глуховской мануфактуры, одного из крупнейших и самых передовых текстильных предприятий Подмосковья, пришелся на время его правления. Арсений Иванович Морозов вступил в управление мануфактурой в 1890 году и занимал эту должность до самой революции 1917 года. При нем в Глухово и Богородске развернулось масштабное строительство. Арсений Иванович проявлял заботу о своих рабочих: строил им общежития, школы, больницы и церкви.

Являясь большим любителем церковного пения, он организовал старообрядческий хор, который получил широкую известность. Арсений Иванович был председателем старообрядческой общины Богородска, содействовал изданию журналов «Церковь» и «Старообрядческая мысль», без его участия не прошло ни одно событие религиозной жизни подмосковных староверов. Факт его принадлежности к старой вере давал повод его «православным» рабочим писать доносы в столицу: «Этот директор Арсений Морозов по секте злой раскольник, гонитель православной церкви... цель его следующая, чтобы православные христиане ходили в его раскольниковый молитвенный дом, коих у него два: один при доме даче, а второй вверху главной конторы». Впрочем, доказательств притеснения рабочих по религиозному признаку государственным инстанциям найти не удалось. Арсений Морозов после 1905 года профинансировал строительство около пятнадцати старообрядческих храмов.

В Богородске, у железнодорожной станции Захарово, рядом с Глуховским шоссе, А.И. Морозов построил храм св. Пророка Захарии и преподобномученицы Евдокии (на снимке). Выбор святых, которым посвящен храм, был родовым: это имена его деда и бабуш-



ки. Автор проекта — архитектор И.Е.Бондаренко, много строивший для старообрядцев.

«Имя Арсения Морозова было известно в Москве не только как главы мануфактуры, но и как видного старообрядческого деятеля. Невысокого роста, коренастый, с небольшой бородкой, с насупленными бровями, изпод которых глядели глаза, быстрые, открытые, но добрые; широкий пиджак, на жилетке длинная серебряная часовая цепочка «с передвижкой» (как у кабатчика), в высоких сапогах старого фасона», — так описывал Арсения Ивановича Морозова архитектор И. Е. Бондаренко.

Внучка промышленника вспоминала, что после революции Арсений Иванович спокойно воспринял национализацию своей фабрики и продолжал жить недалеко от мануфактуры. Иногда он заходил в цеха посмотреть на работу, и, когда ему что-то не нравилось, свои замечания направлял письмами «всесоюзному старосте» Калинину.

По материалам Музея предпринимателей, меценатов и благотворителей

(Начало на 1-й стр.)

терских станиц Наурской, Ищёрской, Галюгаевской, Стодереvской и несколько десятков казачьих семейств с Дона и Кубани. В числе казаков, переселявшихся с Терека, Кубани и Дона, были старообрядцы. Вместе с ними старообрядчество переместилось в сунженские станицы.

А. Сквозников полагал, что на рубеже XIX - XX вв. важным центром старообрядчества в Терской области стала станица Ермоловская, в ските которой обосновался епископ Феодосий. Он указал и на присутствие в станице Кахановской старообрядцев-беспоповцев. Действительно, в станице Кахановской (Умахан-юртовской), населённой выходцами из «закоренелых» старообрядческих гребенских станиц, преобладали староверы-поморцы.

Неоднородным в религиозном отношении было и казачье население станицы Закан-юртовской. Станичники разделялись на четыре общины: православные (1107 чел.), староверы поморского толка (479 чел.), сектанты (118 чел.).

В конце XIX в. в станицах Терского войска насчитывалось 23 старообрядческих молельни и 5 скитов.

Следует отметить, что после революции 1917 года большая часть казачества не осознавала до конца преступную сущность большевизма, не была знакома с его преступными методами, зачастую не видела в нем особой опасности. Во многом это было прямым следствием разла-

День памяти терского казачества

гающего влияния антивоенной пропаганды. Однако в меньшей степени этому разложению было подвержено именно терское казачество. Если среди донцов нашлись сторонники большевизма, а среди кубанцев — самостийники, то терцы сразу заняли антибольшевистскую позицию.

По окончании гражданской войны, в которой на стороне белых приняли участие многие из терских казаков, советская власть продолжила политику уничтожения неблагонадежного казачества на берегах Терека и Сунжи. Так, например, весной 1920 года были насильно выселены жители трех многострадальных станиц: Аки-Юртовской, Тарской и Сунженской. Как проходило «освобождение» станиц от казаков давно хорошо известно. 27 марта 1920 года население этих станиц погнало к железнодорожному разъезду Далаково (ныне город Беслан). Колонны пеших казаков-выселенцев под вооруженным конвоем двигались несколько десятков километров. Тех, кто оказывал малейшее сопротивление, не способен был идти, либо пытался бежать — убивали на месте. Трупы грузили на подводы, и страшный конвой двигался дальше. Подводы «разгружали» в огромную яму, заранее уготованную неподалеку от разъезда. Туда же были сброшены тела рас-



Казаки-староверы ст. Червленской

стрелянных уже на месте, поскольку на всех вагонов не хватило.

Осетины, жители Беслана, землю, на которой произошла бойня 1920 г., никогда не использовали в сельскохозяйственных целях. В 2001 г. на месте трагедии был насыпан курган, на котором был поставлен православный крест, а у основания был воздвигнут памятник (на снимке слева).

Истребление терских казаков продолжалось в течение всего 1920 года. К населению казачьих станиц решительно применялись чрезвычайные меры. В докладе В.И. Невского — председателя комиссии ВЦИК по вопросу о наделении земель малоземельных горцев приводится отрывок из показательного приказа Члена Реввоенсовета Кавказского фронта Г.К. Орджоникидзе, подписанного в конце октября 1920 года в отношении восставших станиц:

«Власть рабочих и крестьян решила:

1) Мужское население от 18 до 50 лет будет выслано из ст. Калиновской на Север для принудительных работ. Из ст. Ермоловской, Закан-Юртовской (Романовской), Самашкинской и Михайловской — для принудительных работ в шахтах Донецкого бассейна.

2) Все остальное население высылается в станицы и хутора: из ст. Калиновской — не ближе 50-ти верст на Север и Запад от этой станицы. Из станиц Ермоловской, Закан-Юртовской (Романовской), Самашкинской и Михайловской — за реку Терек.

3) Все лошади, скот, подводы, хлеб, всякое имущество, не пригодное для военных целей, и фураж остаются и поступают в распоряжение Рабоче-Крестьянской власти.

4) Станицу Калиновскую — после выселения жителей сжечь...».

14 октября 1920 года Г.К. Орджоникидзе докладывал В.И. Ленину, что 18 станиц с 60 тысячным населением выселено с Терека и в результате, — «станицы Сунженская, Тарская, Фельдмаршальская, Романовская, Ермоловская и другие нами освобождены от казаков и переданы горцам».

В начале ноября 1920 года было депортировано все население станиц Михайловской, Самашкинской, Закан-Юртовской (Романовской), Ермоловской и Калиновской — всего 21806 человек. Сформулированный в начале 1919 года призыв Троцкого «Старое казачество должно быть сожжено в пламени социальной революции» нашел свое воплощение в жизни.



новые издания

«Прельщаемся мишурой и огнями болотными»...

Вышло в свет второе издание книги доктора филологических наук Елены Михайловны Юхименко «Слава Богу за всё!» Переписка И. Н. Заволоко и М. И. Чуванова (1959–1983)».

Письма видных деятелей федосеевского согласия XX века, крупнейших коллекционеров и знатоков книги И. Н. Заволоко из Риги (1897–1984) и М. И. Чуванова из Москвы (1890–1988) включает 143 письма и охватывает почти четверть столетия.

В переписке подробно освещены такие важные темы, как подготовка Поместного собора Русской Православной Церкви 1971 года, принявшего решение об отмене клятв на старые обряды; сохранение и изучение культурного наследия староверия самими старо-

обрядцами, их тесные контакты с представителями академической науки, история археографических экспедиций, подготовка и издание Старообрядческого церковного календаря.

И Чуванов и Заволоко весьма критически подходили к событиям в жизни староверия, свидетелями и участниками которых они частично были и сами. Так Заволоко с горькой иронией воспринял сообщения о совещаниях видных деятелей Поморской Церкви с представителями РПЦ, состоявшихся в 1970 – 1971 годах. «Совещание историческое... «Выведем старообрядчество на мировую арену». А для чего выводят на арену? С кем бороться или состязаться? Богословски мы мало подготовлены.

Духовного стержня не имеем. Своего упования не знаем и не ценим. Прельщаемся мишурой и огнями болотными»...

Исследователям старообрядчества, да и самим староверам будет интересно и полезно узнать в какой атмосфере всеобщего дефицита товаров первой необходимости, постоянного контроля со стороны «органов» были вынуждены молиться, жить и творить лидеры староверческого мира в СССР.

Анализу исторического значения публикуемых эпистолярных источников посвящена обширная вступительная статья Е. Юхименко. Книга издана при содействии Рижской Гребенщицкой поморской общины и Музейно-архивно-библиотечного отдела Митрополии РПЦ.



(Начало на 1-й стр.)

И вообще не факт, что это будет представитель Романовых. И Алексею Михайловичу, желающему сохранить и укрепить свою власть и передать эту власть по наследству, пришлось совершать для этого немалые усилия по навязыванию обществу именно своего сценария будущего. Усилия, которые в свою очередь и сформировали романовскую Россию такой, какой мы ее знаем:

Необходимо было ослабить старую боярскую элиту, сформировать и приблизить элиту новую, которая будет благодарна за это одному лишь правителю. Великороссы в элите именно с этого времени начинают замещаться представителями западных окраин.

Необходимо было превратить Церковь в послушный, подконтрольный монарху орган. Мы видим, как при Романовых реформированная церковь полностью превращается в одно из государственных ведомств, управляемых светскими чиновниками.

Необходимо было занять место на европейских рынках, куда Россия, а вернее правящая династия, на тот момент могла выходить лишь в качестве поставщика дешевого сырья. Дешевого, потому что конкурировать приходилось с сырьем, производимым рабами в Новом Свете. Отсюда и проснувшийся интерес к хлебоборным землям Украины, отсюда и ужесточение крепостного права, постепенно превратившего великорусских крестьян в самых настоящих рабов.

Отсюда и желание нанести удар по протонациональной идеологии, каким было русское православие, стереть особенность, уникальность, то, что дает повод для достоинства и гордости и превращает подданных не в рабов без истории и прошлого, а в настоящих граждан, принимающих участие в управлении собственной судьбой.

Если Зеньковский назвал русское старообрядчество наиболее ярким и мощным духовным движением XVII века, то многие русские мыслители, начиная с Кельсиева, Герцена и Щапова, видели в старообрядчестве народный протест против архаизирующих общественную жизнь России романовских реформ. Протест против формирования Российской империи, как империи периферийной, империи, в которой своя же элита отказалась от национальной самобытности и поработила собственный народ.

И неслучайно во многих памятниках старообрядческой мысли сама эта узурпированная романовской элитой власть была оценена как власть антихристианская, власть антихриста.

Получается, что, утратив свои исконные демократические традиции, наиболее ярко воплощенные в форме Земского Собора, позволив властолюбцам династии Романовых узурпировать власть и все больше и больше сосредоточить ее в своих руках, великороссы утратили не только свободу, достоинство, историю, веру, но и оказались в совершенно иной онтологической реальности, лишенной благодати, по оценкам старообрядческих беспоповских авторов.

Если пытаться перевести это на современный язык социальной философии, то речь идет о т.н. отчуждении, о превращении человека из субъекта истории в объект ее воздействия. И самым мощным протестом против этого отчуждения, отчужде-

ния народа от власти, от возможности свободно управлять своей жизнью и судьбой, от обрабатываемой земли и производимого продукта, от истории, традиции и культуры, формировавшей достоинство личности, и стало старообрядчество.

Новый Земский Собор и идеи народной интеллигенции

Второе событие нашей истории — это Учредительное собрание 1918 года, первый свободно и всенародно избранный орган, призван-



Старообрядчество и народоправие

ный сформировать основы молодой Российской республики. Между этими событиями прошло чуть больше 3-х столетий. Интересно, что большинство голосов в Учредительном собрании получила партия социалистов-революционеров (более 60%). Если к этому добавить голоса, отданные за другие неонароднические партии, вроде народных социалистов и прочих, то мы видим сокрушительную победу неонароднических сил.

Советская историография постаралась свести к минимуму историческое значение и память о народничестве в нашем обществе. Старообрядцы всегда вызывали у народников сильный интерес. Герцен встречался с атаманом некрасовцев и представителями Белокриницкой иерархии. Пругавиным была разработана целая исследовательская программа для изучения старообрядческих общин. Некоторые народники пытались интегрироваться в старообрядческие общины и становились чуть ли не начетчиками.

Народники считали старообрядцев русской народной интеллигенцией, которая смогла на своей самобытной почве развить критическое мышление и выработать самобытное отношение к государству, господствующей церкви, свободе совести истории и пр., да еще и создать самобытные формы общежития, помогающие выживать и сохранять независимость от государства.

Народникам-революционерам импонировал пафос протопопа Аввакума и боярыни Морозовой. Житие Аввакума для многих было настольной книгой, так же как картина Сурикова поддерживала стойкость в трудные минуты. В отличие от социал-демократов марксистов, народники не желали навязывать

народу какое-то западное представление о социализме и вообще правильном общественном устройстве. Они пытались найти ответы на эти вопросы в самой народной гуще, в сформировавшихся веками социальных формах народной самоорганизации, какими были крестьянские общины, коммуны старообрядцев в их духовных центрах и артели ремесленников.

Старообрядческое движение XVII века, рожденное низовым сопротивлением разбойничьему произволу церковной и государственной иерархии того времени по отношению к живой христианской традиции и самобытной русской культуре, изначально было движением народным, демократическим, освободительным:

- Отстаивая собственное право молиться и верить «по-старому», старообрядцы вынуждены были выступать также и за общую свободу совести и исповедания любой веры, против сращивания государства и его интересов с церковью.

- Втянувшись в полемику с никонианскими иерархами, старообрядцы стали пионерами русской критической мысли, причем мысли народной и самобытной, не связанной с западными образцами. Их

аргументы в споре и собственные исследования приобрели поистине научный характер.

- С большим интересом изучались и бережно хранились старообрядцами альтернативные официальным летописи (Тверской летописец, Рогожский летописец), повествующие о разорении демократических, вечевых центров средневековой Руси централистской «гнушей рога козам и не верящей слезам» Москвой.

- В различных упованиях было сформировано самобытное толкование отношения гонимых христиан к мирской власти и подчинившейся ей господствующей церковной иерархии, как к властям антихристианским, антихристовым, взаимодействия с которыми стоит всячески избегать.

- В бегстве от государства старообрядцы создали новые формы общинной жизни и церковного самоуправления, от соборов и выборов священников и духовных наставников всей общиной, до настоящих коммун в духовных центрах и уникальных незаметных форм жизни без государства под самым его носом у странников-бегунов.

- Была создана уникальная форма общинных капиталов, создавших за короткий исторический период российскую легкую промышленность конца XIX — начала XX века, конкурирующую по качеству с лучшими западными образцами.

К сожалению, общинная форма владения сменилась присвоением капиталов управляющими ими семьями, а не современными для того времени общинными же и демократическими экономическими формами — кооперативами и артелями. Можно предположить, что если бы традиционная старообрядческая демократия распространялась бы и на

экономическую сферу активности старообрядцев, то, возможно, никакой Октябрьской революции не было бы и в помине.

Было много чего создано и сформулировано. Много такого, что разительно отличало наше духовное движение от казенного официоза РПЦ, делало его настоящей и привлекательной народной альтернативой спущенной сверху и ненавистной большинству податного населения, «господской вере».

Упущенный исторический шанс

Но... Возможно, не хватило следующего шага, требующего навсегда осудить чинопочитание и насилие. Несмотря на почитание убитого Малютой митрополита Филиппа, не был однозначно осужден Грозный; несмотря на однозначное «Разве Христос заповедал людей огнем жечь?» в Поморских ответах, не был поднят вопрос о представителях дораскольной церкви, использовавших, хоть и в намного меньших масштабах, сходные с никонианами методы подавления инакомыслия.

Нельзя было останавливаться в отвоеванных со временем у антихристианского государства и лицемерной псевдо-церкви «медвежьих

углах». Нельзя было принимать это униженное положение, этот случайно сложившийся компромисс как вечный, а не временный удел. Нельзя было ослаблять накал борьбы и движение мысли. Нельзя было отказываться от масштабных вселенских целей.

Для того чтобы оставаться живым движением, живой традицией, надо давать ответы на актуальные вопросы своего времени, не боясь обидеть власть имущих и богатых. Нужно помогать людям решить насущные проблемы, предлагать действующие модели совместного выживания и правильной свободной жизни. Так было и в первые века христианства, так было и после русского раскола XVII века.

Первая христианская община, противопоставившая прочный фундамент горизонтальных структур взаимопомощи и силу личных убеждений и веры в господство собственного личного божественного начала над всеми формальными и внешними установлениями и авторитетами, подточила централистский и деспотичный Рим, и расцвела через несколько веков орденами, цехами и гильдиями средневековых европейских городов, более близких русской городской и вечевой древности, чем поздняя деспотичная копия Орды.

У старообрядцев во время гонений появилась возможность вновь зажечь этот освободительный огонь первых гонимых христиан и, возможно, создать фундамент для нового христианского демократического, может, даже социалистического периода истории, сравнимого с ранним европейским средневековьем, еще не растоптанным католицизмом и абсолютной монархией.

(Продолжение на 31-й стр.)

Съезд староверов Орегона



23 января 2020 года в городе Вудбурн (штат Орегон, США) в здании местной школы прошел съезд, посвященный открытию школы для староверов, на котором присутствовало около 400 староверов.

К школьному делу проявили интерес все староверы Орегона: харбинцы, синьзянцы и турчане. Собрались как беспоповцы всех десяти моленных домов, так и поповцы, у которых одна церковь Вознесения Христова.

Открыла собрание программным выступлением староверка Анна Косачова – одна из главных организаторов школьного проекта. Кроме староверов, поддержать этот проект пришли члены Палаты представителей США, а также один сенатор. С просьбой о материальной поддерж-

ке новой школы обратился к присутствующим Илларию Семериков.

Реальная угроза ослабления старообрядческой веры, вызванная усилившейся тенденцией к утрате русского языка и непониманием многими староверами младшего поколения церковнославянского языка – языка их церковной службы, привела староверов Орегона к осознанию необходимости открытия своей частной школы. Ее предполагается открыть уже осенью этого года. В настоящее время идет активный сбор средств, от которого

зависит, сколько классов будет открыто в 2020 г. Пока предполагается открытие детского сада, 1-го класса и вечерней школы для молодежи. Буквально сегодня стало известно, что староверы выкупили здание под школу и скоро приступят к его ремонту.

Движение вперед школьного проекта несколько сдерживают последствия двух расколов: по принятию и неприятию священства (имел место в 1980-е гг.) и особенно раскол у беспоповцев по поводу разного отношения к перстосложению благословляющей десницы на иконах (произошел в 2013 г.). Староверам из оппозиционных групп, особенно их лидерам, нужно как-то договориться между собой. Настоятели всех моленных домов и священник старообрядческой церкви проявляют большую заинтересованность в реализации школьного проекта.

Мой доклад на съезде в Вудбурне был посвящен опыту обучения староверов Орегона русскому и церковнославянскому языкам на примере нашей с профессором Ричардом Моррисом школы. Нужно сказать, что в последние месяцы в нашу школу наблюдается наплыв желающих учиться: в январе – марте 2020 г. обучалось 22 ученика, включая 7 матерей.

В настоящее время учителя, которые будут преподавать в школе для староверов, работают над учебными планами. Помимо всех обязательных для штата предметов, в этой школе будут преподаваться



русский и церковнославянский языки, а также вести уроки по старообрядчеству (сейчас это в стадии обсуждений). В идеале учитель такой школы должен не только иметь специальное педагогическое образование, свободно владеть русским и английским языками, но читать и понимать тексты на церковнославянском языке, разбираться в вопросах старообрядчества. Нужно сказать, что многие староверы хотят учить своих детей в этой школе, чтобы сохранить русский язык и свои традиционные ценности.

Бог в помощь!

Тамара МОРРИС, профессор Орегонского университета

На снимках: Съезд, посвященный открытию школы для староверов. 23 января 2020 г., г. Вудбурн, Орегон, США.

Выступление Анны Косачовой на съезде.

Лекция в этнопарке

26 января 2020 года на древней земле Радонежья, в нескольких километрах от города Хотьково, Сергиево-Посадского района Московской области, в этнопарке «Кочевник» исследователем старообрядчества Сергеем Сергеевичем Михайловым была прочитана лекция, посвященная истории староверов г. Сергиев Посад и его окрестностей.

Лекция состоялась в хан-юрте, которая считается самой большой юртой на территории России, на ней присутствовали как сотрудники Этнопарка, так и гости этого популярного места, а также люди, кто специально пришел сюда. Это, наверное, была первая в истории изучения и пропаганды темы русского старообрядчества, которая была прочитана в столь необычном помещении.

С.С. Михайлов начал свой рассказ с истории старообрядчества в целом, поведал о его соглашениях, прежде всего о тех, что связаны с историей региона. Лекция была воспринята слушателями весьма позитивно, в конце было задано некоторое число интересных вопросов. Видя подобную реакцию на подобные мероприятия, посвященные истории староверия, понимаешь, что в обществе есть запрос на эту информацию, которая до сих пор, в том числе и по вине самих старообрядцев, остается неизвестной большинству жителей страны. Людям, прежде всего, интересен грамотный, СВЕТСКИЙ подход к раскрытию истории старообрядчества, его роли в отечественной культуре, эко-



номике, общественно-политической жизни российского общества, взаимодействие старообрядцев с представителями других наций и конфессий нашей страны.

Мы пресыщены информацией, представляющей староверие как некий «этнографический чуланчик» русской традиции, в котором чудом завалялись некоторые «элементы материальной и духовной культуры», каковая до сих пор старательно навязывается обществу. Понятно, только такие темы могли озвучиваться в советский период, однако, мы сейчас живем в иное время. Под-

ход С.С. Михайлова часто идет вразрез с тем, что принято говорить о старообрядчестве, этот автор и, как в данном случае, лектор, имеющий немалый опыт работы с другими конфессиональными и этническими группами, активно использует его в изучении старообрядческой темы. Это всегда помогает находить то, что, как правило, остается закрытым для «чистых» исследователей староверия.

Лекция, как мы уже сказали, была посвящена прошлому староверия Сергиева Посада и прилегающих местностей, как региона,

который окружает город Хотьково и место, где находится этнопарк «Кочевник».

В истории Сергиева Посада определенную роль играли старообрядцы. Их общества, пусть даже и сравнительно немногочисленные относительно общего числа горожан, существовали, наверное, самого начала города, а возможно еще во времена, когда на его территории существовали подмонастырские села и слободы. К началу XX столетия в городе известно общество старообрядцев-поповцев белокрыницкого согласия, зарегистрировавшее после 1906 года официальную общину.

Сегодня эта община активно развивается.

Однако в городе до сих пор существует и община беспоповцев, которая всегда была почти незаметна для авторов официальных документов. Однако, о том, что их в городе было куда больше, нам говорит одно дела канцелярии московского губернатора, датированное 1898 годом, где в городе показаны аж три домовые моленные «по Преображенскому кладбищу».

У беспоповцев поморского согласия на окраине города, в частном доме, есть импровизированная моленная, где проходит служба в дни, когда приезжает наставник из Москвы. Группы беспоповцев до сих пор проживают и в ряде селений в окрестностях Сергиева Посада и Александра.

В дальнейшем предполагается здесь, а также на других площадках региона, устроить некоторое число лекций, посвященных более широким моментам, связанных с русским староверием, тем более, что интерес к этому достаточно большой.

Борис ПОДДУБНЫЙ

«Типично русский»

125 лет назад родился Николай Булганин — председатель советского правительства в сталинские и послесталинские годы. Николай Булганин более четверти века занимал высшие посты в СССР — был заместителем председателя Совета министров, премьером, министром обороны. Соратник Сталина, потом — сподвижник Хрущева.

Он резко выделялся среди советских руководителей. Высокий, благообразный, седой, Булганин был похож на чеховского интеллигента или на министра Временного правительства.

Род Булганиных происходит из Керженского края. Пращур Исая жил в середине 17 века в д. Медведево дворцовой Керженской волости. Василий Матвеев сын Булганин (1734 - 1800) - первый, у кого в источниках упоминается фамилия «Булганин». В 1750-х годах он перешел на жительство в д. Оленево (Оленевский скит) той же Керженской волости к тестю, в 1790 году приписан с семейством к семеновскому купечеству. В дальнейшем Булганины приписались к семеновскому мещанству. Первые поколения Булганиных были старообрядцами беглопоповского толка. К середине 19 века произошел (по крайней мере, на бумаге), переход в единоверие. Однако есть большая вероятность того, что Булганины продолжали исповедовать дедовскую веру. (О вероисповедальном «дрейфе» см. статью на 12-й стр.). Основное занятие семьи в ту пору - производство и продажа деревянных ложек.

Николай Булганин родился 11 июня 1895 года в Семёнове на улице Гильдейской (сейчас эта улица называется Красноармейская), дом Булганиных не сохранился. Вскоре отец Николая — Александр Павлович Булганин вместе с семьей по приглашению Н.А. Бугрова переезжает на Сейму (50 км. от Нижнего Новгорода), где он стал управляющим одной из Бугровских мельниц.



Николай Булганин в молодости

Впервые о старообрядческом происхождении Николая Булганина я услышал на Сейме, где на одном берегу реки возвышаются корпуса мукомольного производства Николая Бугрова, а на другом тянутся по кромке избы деревни Передельниково, в доме федосеевского настоя-



теля Африкана Мокроусова. По его свидетельству в Передельникове при староверческой молельной его бабушка Татьяна Ивановна открыла частную полуполицейскую школу на полтора — два десятка ребятишек. «У нее в школе три зимы учился Николай Александрович Булганин, который потом стал председателем Совета Министров. Всю неделю они ходили в обычную школу, а по четвергам — в нашу». Так что староверческое церковное пение и чтение Николай Булганин знал с детства. Это обстоятельство и тот факт, что Бугров ставил на важные должности своих единоверцев, подтверждает предположение, что переход Булганиных в единоверие было лишь уловкой, чтобы избежать репрессий при правлении Николая I.

Разумеется, Николай Булганин много знал о Н. А. Бугрове, о его мукомольном деле, об организации производства муки на Сейме.

Любопытный факт — много лет спустя Сталин в беседе с наркомом станкостроения Ефремовым говорил, что надо учиться практической сметке и экономике у капиталиста Бугрова. Знал ли вожь о происхождении Булганина? Наверняка...

Дело было так. Обсуждался вопрос об увеличении выпуска боевой техники. Нарком станкостроения Ефремов сказал, что такая возможность есть, но для этого нужна помощь и, в частности, необходимо увеличить управленческий аппарат до восьмисот человек.

Сталин, как обычно, ходил по кабинету и внимательно слушал Ефремова. Когда тот закончил, обратился к нему:

- Бугров был известным на всю Волгу мукомолом. Все мельницы принадлежали ему. Лишь его мука продавалась в Поволжье. Ему принадлежал огромный флот.оборот его торговли определялся многими миллионами рублей. Он имел огромные прибыли. - Сталин сделал короткую паузу и спросил: - Как вы думаете, каким штатом располагал Бугров для управления всем своим хозяйством, а также контролем за ним?

Ни Ефремов, ни остальные присутствующие не знали этого. Наконец Сталин произнес:

- Раз вы все не знаете, я вам скажу. У Бугрова были: он сам, приказчик и бухгалтер, которому он платил двадцать пять тысяч рублей в год. Кроме того, бухгалтер имел бесплат-

ную квартиру и ездил на бугровских лошадях. Видимо, бухгалтер стоил таких денег, зря Бугров платил ему не стал бы. Вот и весь штат. А ведь капиталист Бугров мог бы набрать и больше работников. Однако капиталист не будет тратить деньги, если это не вызывается крайней необходимостью, хотя деньги и являются его собственностью. Вот мы и просим вас, - обратился к наркому Сталин, - посмотрите с этих позиций ваши предложения и дайте нам их на подпись.

Неизвестно, что представил Ефремов на утверждение Сталину, но в одном совершенно уверен, что числа в восьмисот человек там не было.

Сведения о бугровском хозяйстве Сталин почти наверняка почерпнул у своего соратника Н. Булганина.

7 апреля 1950 года Булганин стал вторым лицом в государстве — председатель Совета министров СССР Сталин назначил его своим первым заместителем. И в новом Бюро президиума Совета Министров Булганин встал за спиной генсека. Он вознесся над Берией и другими соратниками Сталина — Молотовым, Хрущевым, Кагановичем, Микояном!

После смерти вождя Булганин не только сохранил свои позиции, став первым заместителем председателя Совета министров Георгия Маленкова. Он их приумножил, возглавив еще и военное ведомство.

Рубежным для советского народа стал XX съезд. Для Булганина - тоже. Несмотря на то, что он много лет находился в окружении Сталина, ему, как видно, претили крайности режима: свирепые расправы над политическими противниками, оголтелые идеологические кампании, обстановка чрезвычайщины в обществе. И когда Хрущев попытался эти крайности преодолеть, раскритиковав «культ личности», он встретил в лице Булганина союзника.

Благодаря его поддержке, а также некоторых других членов Президиума ЦК, Хрущеву удалось сломить сопротивление тех старых членов руководства, которые считали политически вредным и даже опасным выносить на съезд партии вопрос о репрессиях 1930-х годов. Именно Булганин председательствовал на закрытом заседании XX съезда, где Хрущев сделал свой знаменитый доклад «О культе личности и его последствиях».

«Булганин боялся до смерти Берия, пока того не арестовали. Вы

бы видели, как радовался Булганин, когда того расстреляли. Тогда в первый раз после долгого перерыва в Кремле встречали Новый год. В отличие от предвоенных лет встречать 1954 год пригласили очень много людей. Руководители страны Маленков, Булганин, Хрущев вокруг елки водили с гостями хороводы. Булганин неожиданно вышел в круг и начал плясать «барыню». Красиво танцевал! Женщины по очереди выходили плясать с ним, уставали и уходили. А он все продолжал и продолжал плясать. И это в его 58 лет! Крепкий был мужик. Гостей на Новый год в Кремль приглашали и в следующие годы, но не было ни хороводов, ни русских танцев маршала Булганина», - рассказывал бывший управляющий делами Совета министров СССР Михаил Смиртюков.

Именно при Булганине был запущен процесс по развенчанию культа личности Сталина, он помирился с Иосифом Броз Тито, подписал с японцами декларацию о нормализации отношений. Булганин много ездил по зарубежным странам, встречался с англичанами и продвигал советский балет, журнал Time помещал его портрет на свою обложку. Если соратники, как выяснилось позднее, были о нем не слишком высокого мнения, то иностранцы, напротив, выделяли Булганина как наиболее симпатичного им политика в советском руководстве.

Ближайший сподвижник Тито во время войны Милован Джилас, рассказывая о визите в Кремль в апреле 1945 года в своих мемуарах «Беседы со Сталиным», давал нелестные характеристики советским вождям. Самого Сталина, а также Маленкова и Лаврентия Берия югославский гость критиковал за непривлекательную внешность, маленький рост и переизбыток лишнего веса. Лишь только о Булганине Джилас высказался положительно:

«Булганин был в генеральской форме. Крупный, красивый и типично русский, со старинной бородкой и весьма сдержанный в выражениях».

В своей книге «Галина. История Жизни» Г. Вишневская высказалась о Булганине следующим образом:

«Среди топорных, грубых физиономий членов правительства он выделялся своей интеллигентной внешностью, мягкими, приятными манерами. Было в его облике что-то от старорежимного генерала в отставке, и ему очень хотелось казаться в моих глазах просвещенным монархом, таким Николаем III».

В 1957 году Булганин перешел на сторону антихрущевской оппозиции, возглавляемой Вячеславом Молотовым, Кагановичем и Маленковым. Он проработал председателем Совмина до 1958 года, и ушел сам. Не смог больше переносить постоянных злобных выпадов Никиты Хрущева.

Хрущев расправился с Булганиным, впрочем, по тем временам, жестоко. В августе 1958 года тот был не только выведен из состава ЦК КПСС, но и разжалован — из маршалов в генерал-полковники.

Потом была ссылка. А разве можно назвать иначе назначение председателем Ставропольского совхоза. В начале 1960 года Булганин вышел на пенсию и остаток своих дней провел вдали от большой политики.

С. АНТОНОВ

Ох, светлы мои! Вся мимо идет, токмо душа - вещь неперемнна. Стойте в вере Христа, Спасителя нашего, не ослабевайте дуиями своими. Паки мир вам всем и благословение, благодать Господа нашего Исуса Христа, Сына Божия, с вами. Аминь.

Протопоп Аввакум

Памяти Аввакума

СТАРООБРЯДЦЫ ПОДМОСКОВНОГО ШУВОЕ ОТКРЫЛИ ЮБИЛЕЙНЫЙ ГОД 400-ЛЕТИЯ ПРОТОПОПА АВВАКУМА

12 января 2020 года в подмосковном поселке Шувое состоялся VIII фестиваль «Гуслицкие Рождественские встречи», который дал старт ряду мероприятий, связанных с празднованием 400-летия со дня рождения протопопа Аввакума. Организатором выступила Шувойская община РПСЦ во главе с настоятелем иереем Максимом Андреевым. Праздник прошел при участии предстоятеля РПСЦ Митрополита Корнилия, главы Егорьевска Александра Гречищева и многочисленных гостей.

Концертную программу вечера составили выступления хоров воскресных школ и старообрядческих общин из Москвы, Ржева, Орехово-Зуева, Егорьевска, Большого Мурашкино, Устьяново, Давыдово и Шувое.

Настоящим украшением стало выступление гостей из Румынии и Пакистана, исполнивших духовные песнопения на родных языках.

Перед началом праздничного концерта в фойе Культурно-досугового центра была развернута фотовыставка «Хранители». В работах фотографов С. В. Тригубенко и Е. В. Туманова отражены лица старообрядцев, их традиции и приходские праздники.

В зале также были представлены снимки Шувойской общины, где фотограф Александр Говоров в ярких образах запечатлел жизнь местных старообрядцев.

Как отметили гости праздника, концертная программа получилась очень красочной и по-домашнему теплой. По ее завершении каждый желающий мог принять участие в мастер-классе по гуслицкой росписи, организованном воскресной школой Троицкой церкви старообрядческой общины поселка Шувое.

В АВСТРАЛИИ ОТКРЫЛАСЬ ВЫСТАВКА К 400-ЛЕТИЮ ПРОТОПОПА АВВАКУМА

26 января в Первом русском музее Австралии, расположенном в Сиднее, состоялось открытие выставки «400 лет протопопу Аввакуму» и семинар «Протопоп Аввакум: Вера. Жизнь. Духовное наследие». Среди участников мероприятия — генеральный кон-

сул России в Сиднее Игорь Аржаев, старообрядческий меценат Михаил Овчинников, Сводно-казачья станица в Австралии, представители исторических, литературных и благотворительных обществ Сиднея. Основной докладчик и куратор выставки - кандидат исторических наук, диакон РПСЦ Валерий Тимофеев.

Перед открытием выставки были показаны документальные кадры о жизни старообрядцев в России и за рубежом. Гости увидели и услышали церковное знаменное пение в исполнении старообрядцев из России, духовные стихи о протопопе Аввакуме и боярыне Морозовой.

В экспозиции представлена иконография и произведения протопопа Аввакума, литература о его сподвижниках, подлинные вещи старообрядцев Трехречья в Маньчжурии и Австралии, фотографии старообрядческих священников и епископов начала XX века, их подлинные письма, богослужебные книги и ставленные грамоты.

На семинаре участники узнали о непростой жизни и служении протопопа Аввакума, а также о создании «Жития протопопа Аввакума, им самим написанного», вошедшего в историю русской литературы.

Многие участники семинара поделились семейными историями, связанными со старообрядчеством, двоеперстием и древними православными традициями. О том, что интерес к поднятой теме в обществе очень высок говорит тот факт, что семинар продлился 4 часа — с 13 до 17 часов. Договорились продолжить практику подобных семинаров, и следующая встреча будет посвящена жизненному пути и мученичеству боярыни Феодосии Проконьевны Морозовой (в иночестве — Феодоры).

«Русский мир»

ЗАСЕДАНИЕ ГОСУДАРСТВЕННОГО ОРГКОМИТЕТА по подготовке и проведению мероприятий, посвященных празднованию 400-летия со дня рождения протопопа Аввакума, возглавила 26 февраля министр культуры России Ольга Любимова (на снимке совещания - слева от Митрополита Корнилия).

«Сегодня я впервые участвую в заседании оргкомитета и хочу поприветствовать всех участников и побла-

годарить за работу, проводимую по подготовке и реализации мероприятий, приуроченных к юбилейной дате, выполнение которых мы должны обеспечить в полном объеме», — сказала Ольга Любимова.

В рамках юбилейного года, говорилось на заседании, пройдет обширная реставрация церковных зданий ансамбля Рогожской слободы и Преображенской старообрядческой общины (Москва), комплекса Богородичного Михалицкого монастыря (Великий Новгород), Покровского собора в Боровске и других объектов. В рамках празднования в различных регионах страны состоятся конференции, чтения, выставки и другие мероприятия. При поддержке минкультуры России запущен в производство фильм «Наследие Аввакума», в настоящее время идет съемочный процесс, который завершится до конца года. Российской государственной библиотекой в рамках национального проекта «Культура» ведется работа по оцифровке старообрядческих рукопи-



сей для включения в Национальную электронную библиотеку.

В БАРНАУЛЕ ПРОШЕЛ СЕМИНАР, ПОСВЯЩЕННЫЙ 400-ЛЕТИЮ СО ДНЯ РОЖДЕНИЯ ПРОТОПОПА АВВАКУМА

28 февраля в Алтайском государственном институте культуры (АГИК) в Барнауле состоялся се-

минар, организатором которого выступил АГИК и клуб ЮНЕСКО «Культурное наследие Алтая». Семинар собрал научную, преподавательскую и студенческую среду, представителей общественности и духовенства.

Отрадно, что не угасает интерес к тому большому наследию, что оставил после себя священикомученик Аввакум. Он посвятил этому всю жизнь и принял множество земных страданий. Священикомученик отличался стойкими убеждениями и крепостью веры. Испытав на себе все репрессии в адрес ревнителей древнего благочестия, к которым принадлежал протопоп Аввакум, а также склонение к отказу от своих убеждений и веры, он оставался непоколебим. При этом боролся не за обрядовую сторону православия, а за сохранение веры, за ее крепость.

«Несмотря на суровые испытания, протопоп Аввакум остался непреклонен в вопросе веры. Он явил величайшую веру и дерзновение перед Богом. На российской земле таких столпов мало», — вехи непростого жизненного пути протопопа Аввакума изложил настоятель барнаульского храма во имя Покрова Пресвятой Богородицы протоиерей Никола.

Сегодня, во время распутия, важен опыт старообрядцев, ставших олицетворением исконно русской культуры и православной веры.

Как отметила Ирина Куприянова, руководитель лаборатории «Культурное наследие Алтая», старообрядцы всегда отличались творческой способностью преобразовывать ландшафт как физически, так и в культурном отношении; отличались трудолюбием и выносливостью.

О некоторых стихах, посвященных священикомученику Аввакуму, а также произведениях по мотивам «Жития Аввакума» дистанционно рассказала Наталья Мурашова, заведующая кафедрой НГПУ (г. Новосибирск). Исследователь отдельно остановилась на вопросе традиций исполнения духовных стихов, отметив, что «для старообрядцев духовный стих очень важен».

В подкрепление этим словам хор барнаульского Покровского старообрядческого храма исполнил духовные стихи, а Александр Холмогоров — произведения собственного сочинения. Выступления были тепло и с душевной радостью встречены слушателями.

По завершении мероприятия участники поделились мнениями и задали интересующие вопросы докладчикам семинара.

Елена БОБРОВА

Аввакум сжигаемый

...Ибо всякий огнем осолится, и всякая жертва солью осолится...

Евангелие от Марка 9:49

...И прочих наших на Москве жарили да пекли: Исаяю сожгли, и после Авраамия сожгли. И иных поборников церковных многое множество погублено, их же число Бог изощет. Чудо, как то в познание не хотят прийти: огнем, да кнутом, да висилицею хотят веру утвердить!..

Житие протопопа Аввакума, им самим написанное

*Бедный-бедный, убогий царишко,
Не меня, ты себя пожалей!
Что он стоит, твой ветхий
костришко,*

*Против пламени веры моей?!
Этой веры святые скрижали
Кровью писаны, правдой крепки.
Не за слово ль Исусово рвали
Из гортаней у нас языки?*

*Да по ямам во мраке кромешном
Не держали, как псов, на цепи?..
Божже, милостив буди нам грешным
И в огне на сей раз укрепи!*

*Кто из наших огня убоится,
Покидая земную юдоль?
Всяк, кто верен, огнем осолится,
Всяк спасется, имеющий соль!*

*Всяк, по Божьему меря Закону
Жизнь, и совесть, и веру свою,
Обретет Авраамово лоно,
Днесь со Господом будет в раю!*

*С этой верой и я не боюсь
Ни кнута, ни огня, ни меча.
Прежде сердце горело Исусу,
Ныне весь я Исусу свеча!*

*И покуда душа не взлетела
Сизой птахой в бездонную высь,
Крепок дух мой, послушно тело,
И ясна перед вечностью мысль.*

*...Пустозерскими злыми ветрами
Прах развеян над Русью святой.
Но звучит и сегодня над нами
Протопопа глагол огневой.*

*Из пронзительной солнечной выси
Где Бесплотные славят Творца,
Он взывает к нам:
- Не поступитесь!
Стойте в истине до конца!*

Протоиерей РПСЦ
о. Владимир ГОФМАН

400-летию Аввакума посвящается

(Начало на 1-й стр.)

Протопоп Аввакум Петров (1620 — 1682) принадлежит к числу наиболее ярких фигур русской истории. «Богатырь-протопоп» (по выражению историка С. М. Соловьева), он явил миру с необыкновенной мощью те качества, в которых русский человек отразился во всем многообразии его характера, — несокрушимую волю, силу духа, страстность, готовность к самопожертвованию во имя великой идеи. Общее число сочинений «огнепального протопопа» — более 80. Это истолковательные беседы, челобитные, полемические и учительные послания к отдельным лицам и группам единомышленников.

«Житие» протопопа Аввакума, написанное по «понуждению» его духовного отца и сострадальца инока Епифания, представляет собой новую страницу в истории русской литературы в целом. Будучи строгим традиционалистом в церковной области, Аввакум выступает в области литературы как новатор, на два века опережая развитие русского литературного

«Житие» наравне с другим выдающимся памятником древнерусской литературы «Словом о полку Игореве». Он писал в 80-е годы XIX в.: «... „Слово о полку Игореве“ и автобиография протопопа Аввакума. Стиль — это весь человек, а по языку нет равных этим двум гениальным произведениям... первому уже отдана приличная дань уважения, а теперь очередь за вторым».

Весьма высоко оценивал литературное творчество Аввакума Алексей Горький: «Язык, а также стиль писем протопопа Аввакума и «Жития» его остается непревзойденным образцом пламенной и страстной речи бойца, и вообще в старинной литературе нашей есть чему поучиться». А. М. Горький досадовал в 1900 г., — вспоминает В. А. Десницкий, — «...что никак не удается добиться введения в школьные программы изумительного по языку, реалистического по приемам письма, глубоко лиричного «Жития» протопопа Аввакума».

Алексей Николаевич Толстой: «Российская изящная словесность с начала возникновения (если не счи-

тельности и творчества протопопа Аввакума. Наиболее глубоко тема старообрядчества отразилась в творчестве Н. А. Ключева и М. А. Кузмина. Николай Алексеевич Ключев (1887 — 1937) родился в северной онежской глуши. Его мать, староверка филипповского согласия, была плачущей и сказительницей. Для Ключева протопоп Аввакум был великим писателем, защитником «красоты народной», хранителем художественного наследия Древней Руси. О «прадеде» Аввакуме он впоследствии напишет в одной из своих автобиографических заметок: «Учился — в избе по огненному письменам Аввакума».

В 1928 г. Ключев пишет поэму «Погорельщина», объявленную властями «контрреволюционной». В 1934 г. его арестовали и отправили в ссылку. «Я сгорел на своей «Погорельщине», как некогда сгорел мой прадед протопоп Аввакум на костре пустозерском. Кровь моя волей или неволей связует две эпохи: озаренную смелыми кострами и запалами самосожжений эпоху царя Федора Алексеевича и нашу такую

персонажей Шаламова, безусловно, в их судьбах и характерах было много общего. Об этом очень точно сказал Вяч. Вс. Иванов в мемуарном эссе о Шаламове с многозначительным названием «Авакумова доля»: «Когда думаешь о Шаламове, из русского прошлого, из великих образцов литературы и жизненного героизма прежде всего встает Аввакум... Вместе с Аввакумом Шаламов вошел в многовековую историю русского мученичества, долготерпеливого и гордого борения за право на свободу и правду».

Аввакум Шаламова — это герой народной борьбы. Поэтому далеко не случайно заключительные строки поэмы перекликаются со словами другого борца за народную свободу — Тили Уленшпигеля из одноименного романа Шарля де Костера:

Пусть я осмеян
И предан костру,
Пусть прах мой развеян
На горном ветру.
Нет участи слаще,
Желанней конца,
Чем пепел, стучащий
В людские сердца.

АВВАКУМ И РУССКАЯ ЛИТЕРАТУРА

языка. Прежде всего, на фоне предшествующей литературной традиции выделяется его стиль и поэтика. Язык Аввакума — подчеркнуто разговорный («занеже люблю свой русский природный язык»).

Словно легендарный Китеж, неожиданно выплыв на поверхность русской общественной жизни второй половины XIX в., бессмертное произведение протопопа Аввакума не прошло незамеченным, оставив глубокий след в русской литературе и культуре того времени. О нем высоко отзывались такие разные писатели, как Л. Н. Толстой и Ф. М. Достоевский, И. С. Тургенев и И. А. Гончаров, Н. С. Лесков и В. М. Гаршин, Н. Г. Чернышевский и Д. Н. Мамин-Сибиряк, А. М. Горький и И. А. Бунин, С. В. Максимов и А. И. Эртель, Л. М. Леонов и А. Н. Толстой. Вот лишь некоторые отзывы.

Известно, что Иван Сергеевич Тургенев отвез издание «Жития» в Париж. Писательница Аделаида Луканина, посетившая его там в 1878 г., вспоминает: «Тургенев встал, порылся в книжном шкафу и достал Житие Аввакума. «Вот она, — сказал он, — живая речь московская... Так и теперешняя московская речь часто режет ухо, а между тем это речь чисто русская». Писатель стал читать: «Таже с Нерчи-реки назад возвратились к Русе...», цитируя знаменитый диалог Аввакума с женой».

«...Из книжной словесности, — говорил Л. Н. Толстой, — остановился бы, например, на таком превосходном стилисте, как протопоп Аввакум. (Лев Николаевич очень удивился, когда я сказал ему, что у нас Аввакума совсем не включают в учебники)». Толстой, а позже и М. Горький настоятельно рекомендовали включить «Житие» в программы школьного обучения. По свидетельству жены писателя «Толстой читал вслух семейным «Житие» протопопа Аввакума». О том же пишет и Д. П. Маковицкий: «После обеда Лев Николаевич читал нам из «Истории» Соловьева про протопопа Аввакума. Во время чтения проследился. С большим уважением и любовью говорил о нем».

Дмитрий Мамин-Сибиряк ставил

тать уникального изумительного памятника «Слово о полку» до конца XVII века пользовалась давно вымершими формами церковнославянского языка. Это была российская латынь. Народная живая речь считалась «подлой»... Только раз в омерзительную словесность, как буря, ворвался живой, мужицкий, полнокровный голос. Это были гениальные «Житие» и «Послания» бунтаря, неистового протопопа Аввакума, закончившего литературную деятельность страшными пытками и казнью в Пустозерске. Речь Аввакума — вся на жесте, канон разрушен вдребезги, вы физически ощущаете присутствие рассказчика, его жесты, его голос».

XX век с его катаклизмами поновому открыл для себя огнепального протопопа.

Совершенно новое прочтение русского старообрядчества и образа протопопа Аввакума дала культура Серебряного века. Как всякая культура в кризисный период обращается к своему прошлому, так и творческая интеллигенция Серебряного века начинает все пристальнее всматриваться в допетровскую патриархальную Русь, которой придается ореол «святой древности».

Об интересе Александра Блока к личности протопопа Аввакума свидетельствует его переписка с Николаем Ключевым. Жена поэта вспоминала: «Блок очень любил читать сочинения Аввакума, особенно его автобиографию. Аввакум был предметом частых разговоров в нашей семье. Блок хотел написать поэму об Аввакуме». В личной библиотеке А. А. Блока среди других книг по старообрядчеству находится и «Житие» Аввакума в издании Тихонравова.

Известно о близком общении со старообрядцами Андрея Белого, А. Блока. Вяч. Иванова, М. Пришвина, Д. Мережковского, М. Кузмина и новокрестьянских писателей, которые были наиболее тесно связаны с этой традицией, поскольку либо росли в тесном контакте со старообрядцами (С. Есенин), либо были потомственными старообрядцами (Н. Ключев, С. Клычков). Не прошли русские писатели Серебряного века и мимо

юную и поэтому много не знающую», — писал он в письме поэту Сергею Клычкову из своей ссылки. В 1937 г. Ключев был расстрелян.

В 1918 г., в охваченном революцией и Гражданской войной Крыму создает свою поэму «Протопоп Аввакум» поэт-символист Максимилиан Волошин. Поэма представляет собой стихотворное переложение «Жития» Аввакума и некоторых других его произведений. Волошин по возможности старался сохранить язык и стиль аввакумовского оригинала, для чего избирает форму свободного стиха, тяготеющего к нерифмованному ямбу.

Через 11 лет после написания «Аввакума» Волошин снова обращается к теме раскола. На этот раз материалом для его поэтической переработки становится «Житие» инока Епифания Соловецкого, пустозерского союзника и сострадальца Аввакума. В 1929 г. он создает поэму «Сказание об иноке Епифании». Упоминается там и Аввакум:

А вместе Федор, Аввакум и Лазарь,

Когда костёр зажгли, в огне запели дружно:

«Владычица, рабов своих прими!»

1937 год возродил новую волну интереса к аввакумовскому наследию. Изучая биографии русских поэтов, впоследствии обращавшихся в своем творчестве к образу мятежного протопопа, неожиданно начинаешь открывать для себя одну характерную деталь: многие из них оказались в 1930 — 1950-е гг. жертвами политических репрессий и на себе испытали все ужасы советских тюрем, лагерей или суровых таежных «командировок». Сюда можно отнести имена таких поэтов, как Виктор Василenco, Сергей Петров, Ольга Берггольц, Ярослав Смеляков, Виктор Боков, Варлам Шаламов... Особое место в этом ряду принадлежит Шаламову, создавшему один из наиболее известных литературных и публицистических циклов о жизни заключённых советских исправительно-трудовых лагерей. Аввакум был одним из любимых литературных и исторических

Аввакуму посвятил свою историческую миниатюру «Аввакум в печи огненной» русский писатель, автор многочисленных художественных произведений на историческую тематику Валентин Пикуль. В начале миниатюры Пикуль пишет: «Из темной глубины XVII столетия, словно из пропасти, нам уже давно светят, притягательно и загадочно, пронзительные глаза протопопа Аввакума, писателя, которого мы высоко чтим».

В самом деле, не будь Аввакума — и наша литература не имела бы, кажется, того прочного фундамента, на котором она уже три столетия незыблемо зиждется. Российская словесность началась именно с Аввакума, который первым на Руси заговорил горячим и образным языком — не церковным, а народным...

Реализм, точный и беспощадный, реализм, убивающий врага наповал, этот реализм нашей великой литературы был порожден «Житием протопопа Аввакума».

«Житие» его включено в хрестоматию, и каждый грамотный человек должен хоть единожды в жизни прикоснуться к этому чудовищному вулкану — этому русскому Везувью, извергавшему в народ раскаленную лаву афоризмов и гипербола, брани и ласки, образов и метафор, ума и злости, таланта и самобытности.

Нельзя знать русскую литературу, не зная Аввакума!».

Но, наверное, наиболее точно сказал о великом нижегородце наш замечательный современник академик Дмитрий Сергеевич Лихачев: «Трудно выговаривается это слово — «писатель» — применительно к Аввакуму. Он больше чем писатель, обо отдал свою жизнь за то, что писал... В тысячелетней истории русской литературы имя протопопа Аввакума горит среди имен ярчайших его представителей — рядом с Пушкиным, Гоголем, Достоевским, Толстым».

Использованы материалы публикаций К.Я. Кожурина «Протопоп Аввакум и русская поэзия» и нижегородского писателя и поэта Юрия Адрианова

(Начало в № 76)

Продолжаем рассказ о книге Алексея Ивановича Афонина - старовера из Орегона (США), а ныне жителя Дубчесских скитов на Енисее.

Поначалу патриархи, а потом царь Давыд наслаждались благословенным миром на этой земле; «У подножия Масличной горы находится Гипсиманский (Гефсиманский) сад. Здесь Иисус провел свои последние часы. Камень, на котором Господь молился, до сей поры сохранен. Деревья в Гипсиманском саду очень толстые... Этим деревьям уже более 2000 лет... Здесь Иисус был взят под стражу римскими солдатами. Отсюда идёт дорога, по которой Иисус Христос шел на страдания, и все 12 остановок, где он остановился, обозначены...».

Описывается внутреннее состояние Алексея, когда он ходил по святым местам: «Необъяснимый восторг наполняет твою душу, сердце рвётся увидеть всё великолепие святых мест, чувствуешь необъяснимую радость, ходя по тем местам, где родился Христос. Идешь и не веришь, что сподобился побывать на них, кажется, когда-то здесь ходили святые пророки и мученики и даже сам Христос ходил по этой земле, и я недостойный и грешный иду по этой земле. Это чувство не объяснишь так на словах, как чувствуешь душой».

На Страстной неделе Алексей провел в храме Гроба Господня 30 часов, ожидая когда сойдет благодатный огонь. Об этом он рассказывает во всех подробностях. Главной его целью было узнать, «правда нет это настоящий огонь». «Когда огонь сошёл, я сразу почувствовал, что пахло бензином. И я догадался, что это подделка. В Писании писано, что благодатный огонь сгорит, а он в первые минуты не жжет, а этот был обыкновенно красный, и он сразу зажёг руку...».

Много святых мест посетили Алексей с Анной: дом Иоакима и Анны, храм Рождества Христова в Вифлееме, церковь Преображения Господня на горе Фавор, церковь в память явления Аврааму трех ангелов у Мамврийского дуба и многое другое.

Им также посчастливилось увидеть на горе Хариф как солнце играет: «...из-под горы выскочило солнышко, такое большое. Всё засеребрилось, засверкало. Глаза было невозможно открыть от этого блеска. И так оно красиво играло, казалось, вот оно рядом, можно достать рукой. Когда солнышко взойшло, на горе стало жарко, а до этого был такой мороз, аж шкуру продирало».

Понравились новые поездки

В 1978 году Алексей снова тем же маршрутом повез группу староверов в Россию (глава «Понравились новые поездки»). На этот раз он взял с собой мать. Состоялась «слёзная встреча матери с дочерью и зятем». Когда они были в Казахстане, то произошел интересный случай. Староверы и их родственники собрались за городом, хотя туристам это запрещалось. К ним в дом попросился один пьяница, но его не пустили. Тогда тот донес в милицию, что «в этом доме американцы в гостях». Когда их привезли в милицию, то один старовер увидел на прилавке гармошку, взял ее, стал

играть и петь старинные казахские песни. Начальник милиции, казах, спросил, откуда он знает старинные песни. На что старовер ответил: «А как не знать? Я вырос и воспитывался с казахами». После этого начальник милиции стал им другом.

В 1980-е годы среди староверов Орегона поднялся вопрос о принятии/непринятии священства. Часть староверов была настроена принять священство от старообрядческой Белокриницкой митрополии в Румынии, другие предлагали «искать своё священство, может, где сохранилось». В книгах нашли, что из Армении ушло белое племя в Беловодье, находящееся на территории Индии. Три старовера, включая Алексея Ивановича, поехали на его поиски. Из г. Портленда (штат Орегон США) они полетели в г. Бангкок (Тайланд), оттуда в г. Нью-Дели и штат Кашмир (Индия). «Везде они интересовались, не знает ли кто о

торый бежал около дома, уже почти высох. Алексей подошел к этому ключику, умыл руки и говорит: «Теперь я свободен. Обещал жене привезти её сюда, теперь умоваю руки в знак того, что я исполнил своё обещание». В этой главе приводится также описание Великой Китайской стены, на которой они побывали.

Нужно сказать, что староверы из Китая с ностальгией вспоминают свою жизнь там. Жили они в Китае отдельными поселками, сохраняли традиционный образ жизни, говорили по-русски. Это все утрачивается в Америке, и вызывает у староверов, особенно у стариков, большую озабоченность.

Искали землю

Следующая глава называется «Искали землю». «В одно время христиане стали поговаривать, чтоб съездить поглядеть где-нибудь землю в другом месте, так как в

«Стариков, кто были грамотные, всех расстреляли. Придут ночью, заберут и пропал человек без вести или тут же расстреляют». Это чисто плод богатой фантазии. Конечно, были притеснения в вере, многие обещания не были выполнены, но такого, чтобы в 1960-е годы в России расстреливали за веру, не было.

Турчане, когда только приехали в Орегон, очень отличались от староверов, прибывших из Китая. Например, «в магазине турчане брали всё, говорили, что куплей очищается». Харбинцы (название харбинцы закрепилось за русскими староверами, которые в конце 1920-х — начале 1930-х гг. бежали с российского Дальнего Востока и основали деревни в окрестностях Харбина) и синьцзынцы в то время из магазина «брали только самое необходимое: муку, сахар, масло». Сейчас и они «ослабели в этом, стали всё брать с магазина». «Конечно, старые

С верой вокруг мира



А. И. Афонин с Анной на берегу Иордана. Страница из книги, глава «Святая земля»

белом племени верующих». Им указали на город Каргил (Индия). Там им пытался помочь мэр города. «Да, у нас есть такие люди, они верят в бога Будду. Это племя одно ещё идёт от Александра Македонского. Люди в этом племени белые, они с другими не мешаются и не общаются». Однако выяснилось, что это были не староверы. Так и вернулись староверы ни с чем, потому что «нигде они не могли найти сохранившееся священство» в своей вере.

В эту поездку им удалось также заехать в Китай. «И Алексей со спутниками поехали туда, чтоб поискать своих родственников, которые пропали без вести после того, как (их) в Китае арестовали». Алексей искал своего дядьку Иосифа, но так и не нашел. «Конечно, если поднять все архивы, то можно было бы найти его, но не хватало денег на это. Очень дорого в то время это бы стоило». Много мест объехали они в Китае, доехали до Илийского края (китайский Алтай), где Алексей жил в детстве.

На следующий год (1988 г.) Алексей снова поехал в Китай уже с женой Анной. Они посетили родные места, отдохнули на горячих целебных источниках. «Когда они приехали в д. Арсалан, где они жили, уже всё изменилось: лес вырубил, около их дома сделали дорогу. Ключик, ко-

Америке строгие законы: надо работать ежедневно, чтоб хватило на жизнь. Если работаешь на государственной работе и один день не придёшь на работу без уважительной причины, то можешь потерять работу».

Решили поехать в Мексику. Собрались пять человек староверов, включая Алексея, и поехали. Только по дороге они узнали, что 100 км по Мексике можно ехать свободно, а потом нужна виза. Пришлось им вернуться назад, так как не все из них в то время были гражданами Америки.

На Масленице поехали в Мексику уже шесть человек и все с визами, и тут выяснилось, что землю можно только арендовать — не мексиканцам она не продается, иначе «Америка бы её всю скупила». Вернулись домой ни с чем.

В 1978 году староверы Орегона поехали в Канаду. У Алексея «было немного подкоплено денег и он купил себе... 180 гектар», но по ряду причин так и не переехал туда жить, а «некоторые христиане там зажили хорошо, делая большие обороты».

В этой же главе говорится о турчанах (турчанами называют в США староверов, прибывших из Турции). В России они получили название казаков-некрасовцев. Мы узнаем «новые» исторические факты: «Когда христиане, которые поехали в Турцию из Китая, там турчане их приняли, и так как русские умели хорошо рыбачить, то они их приняли на работу ловить рыбу». Однако в конце 1950-х гг. русские староверы из Китая поехали через Гонконг в Южную Америку и в Австралию, но никак не в Турцию.

Напротив, из Турции в 1962–1963 гг. староверы поехали в США и в Россию. «Российское правительство узнали, что в Турции много русских, и стали их агитировать в Россию. Приехали к ним и стали хвалить Россию, многое обещали. Когда турецкие христиане задали вопрос — зачем они это делают, людей зовут. Они ответили: «Чтобы поднять страну». А когда спросили о вере — какая там вера. То ответили так: «Кому хочешь, тому и верь». Многие или и записывались, чтоб ехать в Россию». Читаем о дальнейшей судьбе переселенцев в Россию:

люди воздерживаются, а молодёжь живёт по слабости».

Наши монастыри еще существуют

Очень интересная глава «Наши монастыри еще существуют». В 1990 году от староверов с Дальнего Востока, прибывших в Америку в гости, Алексей первым из оregonских староверов узнал, что в Сибири, в Красноярском крае, есть обители, где еще есть иноческое накрытие. Он заинтересовался и вскоре с группой староверов поехал туда. В книге приводится подробный рассказ, как они добивались до скитов: какие люди помогали, через какие места проходили. Интересный случай произошел в пос. Ярцево. «Когда нам позвонили и сообщили, что к нам едут американцы, мы думали американцы привилегия едет, вытаскиваем телевизоры, одеялья пуховые, а это же наши кержаки приехали».

Отец Никита рассказал им, «как жили старцы, как бежали с Парбика (место в Томской области), как ушли жить на Дубчес, как старцев разоряли и что снова там на Дубчесе стали основываться монастыри».

Когда вернулись в Америку и рассказали единоверцам, что «на Дубчесе есть путыножители, что там самый корень», то родители Анны, жены Алексея, Афанасий и Васса, решили туда уехать, что и произошло в 1993 г. Это были первые староверы из Америки, оставшиеся постоянно жить в сибирских скитах. С 1991 года староверы с Америки начали постоянно ездить в Дубчесские скиты.

Боливия

В 1999 году Алексей с женой посетили Боливию, где жил их сын, который очень хотел, чтобы родители переехали туда жить. В главе «Боливия» описывается, как супруги Афонины попали в сильный ливень: «Ночью ещё вода прибывала, и крокодилы стали вокруг плавать. Проплывёт рядом, как хвостом шлёпнет, даже жутко становилось. Так всю ночь и промыкались». До места они добрались с трудом. Очень страдали в дороге без обычного хлеба. Между тем,

как «боливяне могли жить только на бананах: банан ест и бананом закусывает».

Климат оказался путешественникам очень трудным: «Белье выстираешь, оно весь день будет висеть и не высохнет. Рубаха на человеке как утром смокнет, так и весь день будет мокрая. Вода в реке мутная. Если нальешь ее в посудину, она за день отстоится, тогда можно ее пить». Анна там заболела. Алексей решил не переезжать в Боливию, а остаться жить в Орегоне, который теперь казался ему раем на земле.

Путешествие на Соловки

Очень интересной была поездка Алексея в 2000 году на Соловки (глава «Путешествие на Соловки»). «Прозимовали они с женой в Сибири». Алексей должен был поехать в Америку по неотложным делам. Он оставил жену в Сибири, а сам поехал в Америку через Москву. Когда Алексей приехал в Москву, ему позвонил из Америки близкий друг и попросил помочь с оформлением американской визы для его племянника, поэтому Алексей должен был задержаться в Москве на две недели. «У Алексея блеснула идея съездить на Соловецкий остров, пока ждут документы», он «давно горел желанием побывать в тех местах». С трудом через туристическое агентство оформил путевку, потому что у Алексея не было российского паспорта и «акцент у него был старый, не московский». Там его сразу предупредили, что «пусть не высказывает со своим языком», поэтому Алексей «старался сильно беречься, чтоб никто не узнал, что он американец».

Он представился как старовер из Минусинска. Правда несколько раз ненароком проговаривался, вызывая удивление, но всегда с Божьей помощью выходил из положения.



Страница из книги А. И. Афонина, глава «Путешествие на Соловки»

иается чрезвычайно крутая гора, называемая Гольгофою. С вершины ее в ясный солнечный день открывается величественный вид на необъятное пространство морских вод, на небольшую часть островов. По преданию сама Богородица велела наречь Гольгофою... В 20 веке объяснилось происхождение Богородицы, что «гора сия убелится страданиями неисчислимыми»...здесь был как бы «эпицентр» Соловецкого концлагеря «Штрафная командировка» («Штрафная команда»). С Соловков на Анзер означало особенно жестокие условия заключения, пытки, гибель, поистине распятие и Гольгофу».

В этой главе описывается разорение Соловецкого монастыря – оплота старообрядчества.

Туристам старались показать как можно больше достопримечательностей. Везде ходили пешком. Алексея очень заинтересовали поклонные и обетные кресты. «Когда буря заставляла путешественников в открытом море и риск гибели был велик, они приносили Богу обет: в случае благополучного достижения берега

ставил капитан Петр в лето 1694». Так его и называют царский крест. Когда едешь, его далеко видно с моря, стоит на высоком месте».

Случай в жизни

В главе следующей главе «Случай в жизни» повествуется об извержении в 1981 году вулкана «Святая Елена» в соседнем штате Вашингтон. В катастрофе погиб один из родственников Алексея из бригады рабочих, которые «чистили лес». «Во время взрыва потекла горячая лава. Лесники, кто успели, залезли на деревья, но от сильного жара все сгорели, только двоих подобрал вертолет. Увезли в больницу, но они все равно умерли – от сильного жара у них все органы сварились».

В 1980-е гг. в Орегоне было сильное землетрясение. Потрескались многие здания и мосты. Работники строительной организации «Юнион» должны были укреплять здания. Группа, в которую входил Алексей, работала над укреплением десятиэтажного здания. Они должны были «добавить в столбах цемент». «Все проверили, просверлили дыры в цементовых столбах, навтыкали клины, называемые тайц, чтоб удержать напор цемента, когда он будет литься». Алексей находился в то время на нижнем этаже, «ему показалось, что этих тайц не хватает, надо добавить... Он сказал начальнику, но тот, осмотрев, ответил, что поди ничего, испытаем».

Так и получилось – «тайц треснули, не выдержав напора» и цемент полился. Но в этот момент Алексей отошел в сторонку – и это его спасло, Господь сохранил его за веру.

Интересны наблюдения Алексея над жизнью в Америке. Например, он с детства был охотник, но в Америке охотился только в сезон. «В Америке сильно строго: если поймают, что убил зверя не вовремя, сильно большой штраф. Не стоит пакостить».

Тыва

Книга завершается главой «Тыва». В 2000 году Алексей с семьей впервые посетили Тыву. Им там очень понравилось: «...местность горная, как в Китае...рядом река и лес, можно поохотиться и порыбачить. Горы красивые...». Вначале он построил там избушку 5х6, а потом – дом 8х8. Полтора года прожили они в Тыве, думали совсем остаться, но у них не получилось. Одна из их дочерей вышла там замуж. Стали к ней ездить из Америки.

Стали часто ездить в Дубчесские скиты, где осталась другая их дочь и жили родители жены. «Стали подумывать построить к монастырям поближе. В 2006 году стали строить дом в деревне Акимовка». «С того времени каждый год приезжали на зиму на Акимовку, а весной на лето – в Америку». В скитах очень любил рассказы Алексея о поездках в Иерусалим.

Однажды, когда Алексей летел из России в Америку, у самолета отказал задний двигатель. Много было переживаний, но «у Алексея была такая привычка, что когда собирался лететь на самолете или ехать на каком-нибудь транспорте, то он всегда озабочен, а потом садится, и, видимо, Господь сохранил его за веру».

В этой главе упоминается о профессоре Ричарде Моррисе. Очень интересно и необычно восприятие его старовером. «В Москве Алексей познакомился с Ричардом Моррисом

(Моррисом). Он имел должность при правительстве (России!). С ним он познакомился в Америке, когда тот приезжал туда и преподавал русскую историю два раза в неделю. Ричард был историк, он сильно интересовался русской историей, собирал все информации про русский народ. Его было интересно слушать. После, когда Алексей стал ездить в Россию, когда был в Москве, заезжал к нему в гости, если надо было выждать время... Был он (Р. Моррис) человек положительного поведения, с ним приятно было пообщаться. Когда он приходил в собор, низко кланялся и во время молитвы стоял слушал с большим вниманием».

Вот один очень интересный случай. В 1998 г. в Москве на вокзале к Алексею подошла старушка. «Увидев мужчину с бородой, решила, что он старовер». Она очень хотела уйти в Дубчесские скиты, собрала сколько смогла денег, но не знала, как туда попасть. Алексей помог ей добраться до места и доплатил за ее дорогу. С тех пор, когда он бывал в скитах, проводывал эту старушку.



Моленный дом во имя Святителя Николы староверов-беспоповцев Орегона, куда ходил А.И. Афонин и в строительстве которого принимал деятельное участие.

А она ему все говорила: «Когда ты сюда приедешь насовсем?» На что Алексей отвечал: «Пока всё не когда. Ещё не время». «Ему было охото посмотреть новые места, интересно познакомиться с людьми, так же сильно любил своих внуков». Когда эта бабушка была уже при смерти, она сказала дочери Алексея: «Я всё равно его вымолю. Он мне помог душу спасти, и я ему помогу».

«Видимо, за молитвы пустынножителей сродственников и знакомых Алексей решил оставить мир, и в 2016 году он распродал всё своё имущество и, завершив дела с документами, отправился в северную пустыню. Всего в этот пустынный край Алексей приезжал 22 раза, 23-ий был завершающий путь». Однако Богу было угодно, чтобы Алексей Иванович приехал в Орегон еще раз.

Книга завершается традиционной просьбой извинить за ошибки: «Но ты, любезный читатель, Прошу меня не обессудь. Может, в чем и ошибся здесь писатель, Про снисхождение не забудь... Прости за все ошибки наши, Где, может, и по забвению не так сказал Или где не так написали. Но за всё прощать и миловать Спаситель наш нам наказал».

Тамара МОРРИС, профессор
Орегонского университета,
штат Орегон, США



Афонины Алексей и Анна и их дети. Орегон

В главе приведены некоторые сведения из истории Соловецкого монастыря. Как известно, при советской власти на территории монастыря действовал первый в стране лагерь особого назначения (СЛОИ). Читаем в рукописи: «В стенах обители и в скитах был открыт концентрационный лагерь. Первый в мире концлагерь не для пленных – для своих соотечественников».

«...среди острова (Анзер) возвы-

воздвигают там обетный крест за благодарность за дарованное свыше спасение».

«Однажды он (Петр I), застигнутый бурей на пути из Соловецкой обители в Архангельск, нашел убежище в Пертаминском монастыре (Пертоминский Преображенский монастырь). Побыв здесь 3 дня. Он своими руками устроил огромный деревянный крест с надписью на русском и голландском языках "Сей крест по-

Гордостью российской оружейной промышленности с XVII столетия был город Тула. Сословие тульских оружейников в 1700 году насчитывало уже более 1000 человек. Оружейники изготавливали оружие, частью у себя на дому, частью в небольших мастерских, которые организованы были отдельными цехами оружейников. В 1695 году старообрядцем Никитой Демидовым был основан частный оружейный завод. В 1705 году был устроен первый «Казённый оружейный двор», где собрано было для работы до 800 человек оружейных мастеров.

Тульский край подарил России целую когорту выдающихся предпринимателей-металлургов. Баташевы, Мосоловы, Красильниковы, Лугинины, Ливенцовы — их имена навсегда остались в истории российской промышленности. Но первыми в ряду и по масштабу, и по значимости совершенного, безусловно, стоят Демидовы. Они торили трудную дорогу, они же первыми среди туляков показали, как далеко можно по ней пройти.

Старообрядцами были оружейники Мосоловы, Лугинины, Ливенцовы, Постуховы — промышленная и торговая элита. До этого уровня недотягивают староверы Черниковы, но и они заметны. Прибавим к ним нескольких небезразличных нам фамилий, имевших своих представителей среди записных старообрядцев старой Тулы: Баташевы, Коробковы, Пальцовы, Володимировы, Лугинины. Почти все эти фамилии были между собой породнены, и почти все связаны с Демидовыми.

Для нижегородцев важно, что основатели металлургических заводов в Выксе Нижегородской губернии Баташевы также в лице своих первых представителей, не разращенных еще богатством и почестями, были старообрядцами.

Основателем этой династии считается тульский Оружейной слободы купец и промышленник Иван Тимофеевич Баташёв (ум. 1734) — устроитель заводов в Туле, Липецке и Олонце. Его внуки — братья Баташёвы и их потомки известны своими заводами в Выксе, Сынтуле, Гусе-Железном и другими. Братья Баташёвы: Андрей (1724 — 1799) и Иван (1732 — 1821) Родионовичи — крупнейшие сталепромышленники, основатели и владельцы полутора десятков заводов. Славилась своим чугуном, являлись поставщиками оружия Адмиралтейств-коллегии. С именем братьев Баташёвых (больше об Андрее Родионовиче, его суровом нраве) связано множество легенд, как в Выксе, так и в Гусе-Железном. Доподлинно известно, что Андрей Родионович был старообрядцем.

Но вернемся к тульским оружейникам.

В среде старообрядцев Тулы наглядно проявилось явление, называемое специалистами «малым расколом», «маятниковым дрейфом» или дрейфующей идентичностью. Об этом подробно изложено в статье Т.А. Володиной (Тульский педагогический университет) «Численность тульских старообрядцев в XVIII–XIX вв.: методологические аспекты», которая была опубликована в сборнике «Старообрядчество», 2019 г. Далее приводятся сведения из этой статьи.

В официальной отчетности XIX в. бытовало мнение, что Тула по количеству старообрядцев представляла собой исключение среди центральных губерний России. По сообщениям епархии количество «раскольников» составляло здесь мизерную цифру: в 1864 г., например, старообрядцы в тульской епархии составляли всего 0,1% населения. Впрочем, министр внутренних дел Л.А. Перовский еще в середине XIX в. в особой записке убедительно доказал Николаю I, что верить

отчетности о числе «раскольников» никак нельзя.

Всю трудность вопроса количества старообрядцев можно понять только после уяснения того факта, что среди тех, кто ходил в церковь, исповедовался и причащался, тоже могли быть тайные старообрядцы. Уже участники экспедиций, организованных по линии МВД в середине XIX в., сообщали о различных способах приспособления со стороны старообрядцев — поведение «страха ради иудейска». В глазах некоторых старообрядцев допустимым было причащаться, исповедоваться и венчаться «для вида», от этого греха впоследствии вполне можно было очиститься молитвой. Еще более приемлемым для приверженцев ста-

роке, а именно в убеждении, что можно разделить население по принципу дихотомии: старообрядец — новообрядец. Согласно такому подходу, человек может быть либо приверженцем старой веры, либо прихожанином государственной церкви; третьего не дано. Однако в реальности уже чиновники МВД в середине XIX в. видели более сложные модели поведения... Так, в записке графа Ю.И. Стенбока содержится красочный рассказ о случае, произошедшем в городе Романово-Борисоглебске Ярославской губернии. Архиепископ Евгений (глава Ярославской епархии), приехав в город, остановился на ночлег в доме богатого купца, являвшегося церковным старостой главного городского собора. Ночью владыка, услышав звуки чтения, решил выяснить, что происходит. Побродив по дому, он обнаружил «раскольничью» моленную, в которой старообрядческий наставник отмаливал грех приема архиепископа под кровом купеческого дома.

Завоеванием гуманитарного зна-

родским головой Тулы. В то время как Иван Денисович со своими сыновьями организует городской общественный банк, родной брат его Кондратий Денисович Сушкин как старообрядец попадает в фокус пристального внимания властей.

При этом новообрядческая Успенская церковь в Павшинской слободе (та самая, в приходе которой еще в 1765 г. жила Федосья Сушкина) фактически становится семейным приходом Сушкиных. Они строят здесь приделы, трапезные и богадельни, жертвуют в храм колокол на 220 пудов и иконы с горы Афон, даруют серебряные ризы для образов и делают пожертвования на десятки тысяч рублей. Однако даже авторы «Тульских епархиальных ведомостей» отмечают, что в этом приходе всегда традиционно проживало много старообрядцев. А знаток тульского старообрядчества священник Георгий Панов в своих статьях признает в старообрядческих семьях такое явление, которое мы можем обозначить как «маятниковый дрейф». Молодые мужчины

Тульские оружейники и старообрядчество



Панорама Тульского оружейного завода, середина XIX в.

рой веры было купить отметку об исповеди; открытое объяснение такой практики приводит в своем бесцензурном сочинении отец Иоанн Беллюстин. Старообрядец имел возможность избежать доуки и неприятностей со стороны государства в виде консистории или урядника одним простым нехитрым способом: «Священник пишет его и жену в исповедной росписи православными; и доколе он исправно платит, отмечает их или бывшими у исповеди или не бывшими по отлучке».

Другой способ «идентифицировать» и выявить потаенных старообрядцев предлагает И.Н. Юркин...

И.Н. Юркин утверждает, что удельный вес старообрядцев среди оружейников был меньше, чем среди горожан Тулы в целом, но в то же время — приходит к выводу, что пространство вокруг Демидовых было буквально пропитано связями, контактами и родством со старообрядцами. Остается непонятным, почему Демидовы играли роль такого «магнита», притягивая к себе всех староверов-оружейников.

На наш взгляд, неразрешимые трудности, возникающие при постановке вопроса о числе старообрядцев, кроются в принципиальном методологическом по-

ня второй половины XX в. стало особое понимание феномена идентичности, который имеет комплексную структуру и может обладать «плавающим» характером. В связи с этим возможным становится уйти от дихотомического подхода при решении вопроса об идентификации старообрядцев.

Тульские материалы дают в этом отношении большой простор. В качестве примера приведем феномен рода Сушкиных. Сушкины в середине XIX в. были в Туле одной из богатейших купеческих династий, которая вышла из числа тульских оружейников. Уже в 1765 г. среди записных «раскольников» числится «вдова Федосья Осипова, дочь тульского купца Иванова, жена Трофимова сына Сушкина». Денис Осипович Сушкин был купцом 1-й гильдии, а в 1833 г. и вовсе был возведен в ранг потомственных почетных граждан. При этом Денис Осипович Сушкин оставался приверженцем старой веры. В 1814 году у старообрядцев появилась часовня на ул. Георгиевской. Внешне это был обычный двухэтажный дом. Храм помог устроить Денис Сушкин. Его сын, Иван Денисович Сушкин, выставил свою кандидатуру на пост главы города. Он выиграл выборы и в 1850-1853 гг. был го-

не слишком твердо держатся традиции, по ситуации могут переходить в лоно государственной церкви, но при этом они не рвут отношений и со своим старообрядческим окружением, а к старости зачастую снова возвращаются к старой вере. Пример с Сушкиными показывает, что в случае «дрейфующей идентичности» однозначно определить человека как приверженца церковной веры или старообрядчества невозможно.

Архивные документы содержат массу подтверждений такого «дрейфа», причем именно среди тульских оружейников этот феномен проявляется чаще и ярче. Приведем в качестве примера семейство Латовых, история которого показывает, как на протяжении нескольких поколений старая вера, порою прячась в тень, красной нитью проходит через жизнь нескольких поколений. Латовы принадлежали к старому и разветвленному роду тульских оружейников. Для того чтобы продемонстрировать «маятниковый дрейф» этого семейства, обратимся к нескольким архивным делам.

Дело 1824 г. начинается с доноса мещанки Дарьи Краснопевцевой в тульскую консисторию, в котором Дарья описывает развернувшийся между ней и 14-ю крестьянами, квартирующими у соседки, религиозный диспут. Часть из них уже отошла от православия и ходит в старообрядческую часовню, которая расположена неподалеку, другие готовятся тоже перейти в беспоповщинское согласие. Все эти крестьяне работали у оружейника Алексея Никитича Баташова. Вступившие в дискуссию другие мастера-оружейники (Егор Гаврилович Баташев, Емельян Акимович Латов и Ефим Петрович Збранков) с книгами в руках доказывали Дарье, почему они вынуждены прибегать к перекрещиванию «православных».

(Продолжение на 29-й стр.)

Русская Древлеправославная Церковь**Служения Патриарха Александра**

4 января 2020 года святейший Патриарх Московский и все Руси Александр совершил вечернюю службу в Преображенском кафедральном соборе города Новозыбкова Брянской области.

На следующий день Патриарх Александр совершил Божественную литургию в Троицком мужском монастыре п. Каменка Злынковского района. Затем он ознакомился с

монастыря (на снимке внизу).

Вечером этого же дня Патриарх Александр совершил Божественную литургию и вечернюю службу в Преображенском кафедральном соборе г. Новозыбкова. После окончания вечерней службы был совершён молебен и освящено коливо в память о чудесном сохранении христиан от идоложертвенной пищи святым великомучеником Федором Тироном.



гаос.info



гаос.info

проведенным силами монастырских насельников ремонтом трапезной.

6 января, в канун Рождества Христова, святейший Патриарх посетил приход в с. Елеонка (на снимках сверху слева) Стародубского района Брянской области, где поздравил прихожан с великим праздником и долго беседовал с ними о спасении бессмертной души.

В этот же день Патриарх Александр посетил приход в г. Климово, приход в п. Чуровичи и приход в г. Злынка Брянской области и поздравил прихожан с праздником.

19 января святейший Владыка совершил праздничное Богослужение в Московском кафедральном соборе. Святейшему Владыке сослужили клирики Московского собора.

6 марта, на первой недели Великого поста святейший Патриарх Александр вновь посетил Троицкий мужской монастырь поселка Каменка Злынковского района Брянской области, где ознакомился с делами



гаос.info



гаос.info



гаос.info

Юбилей

3 февраля 2020 года исполнилось семьдесят лет протоиерею Максиму Лышову, клирику Московского кафедрального собора. 38 лет своей жизни он посвятил служению Церкви.

Родом о. Максим из Воронежской области, после армейской службы в подмосковной Таманской дивизии, он работал в МВД, но уже в 1982 году в Новозыбкове предстоятель Древлеправославной Церкви архиепископ Геннадий (1979 - 1996) возводит его в сан иерея. В этом качестве о. Максим служил в г. Михайловка Волгоградской области, но поскольку священников в Церкви в 1980-х годах было

мало, то пришлось ему поехать по России, окормляя христиан в различных приходах от Смоленска до Урала. Служил о. Максим и в Нижегородской области. Уже много лет о. Максим является одним из священников, служащих в Московском кафедральном соборе.

Юбилея (на снимке внизу) в день его именин тепло поздравили святейший Патриарх Александр и прихожане московского храма, пожелав ему крепкого здоровья и дальнейших трудов на ниве служения Господу.

(Продолжение на 14-й стр.)



гаос.info

Русская Древлеправославная Церковь

Иноческий постриг

26 февраля 2020 года в мясопустную среду в храме святителя Николы города Семенова Нижегородской области митрополит Василий Верхневолжский совершил Божественную литургию в сослужении клириков митрополии: епископа Уренского Дионисия, епископа Семёновского Илии, протоиерея Николы Субботина (настоятеля храма в д. Зиновьево), иерея Сергия Емельянычева (настоятеля храма в г. Городце), протодиакона Виктора Другова (Городец) и диакона Василия Лубкова (Урень).

Во время литургии был совершён постриг Валентины Николаевны Чувагиной в инокини с именем Вера (на снимке). Постриг совершил митрополит Василий Верхневолжский.

Таким образом постепенно восстанавливается иноческая традиция Семеновского края, прерванная революцией и последовавшей затем борьбой с религией. Напомним, что все старообрядческие скиты на Керженце были к началу XX столетия женскими и просуществовали до 1920-х годов, после чего иноческая (келейная) традиция продолжалась уже в близлежащих деревнях. Последние инокини и черноризицы дожили до 1970-х годов, после чего иноческий сан возродился в здешних краях только в 1990-е годы, когда вновь открылся Малиновский скит на Линде. Теперь и в самом Семенове уже есть две инокини.

Фотографии с сайта РДЦ



Юбилей

(Начало на 13-й стр.)

Настоятелю древлеправославного храма в честь Успения Богородицы г. Курска о. Тимофею Харнаныкину исполнилось 70 лет.

На это юбилейное торжество прибыл святейший древлеправославный Патриарх Александр. Вместе с Патриархом отца Тимофея поздравили все клирики Курского благочинного округа.

9 февраля 2020 года в Неделю о мытаре и фарисее святейший Владыка Александр совершил в курском храме Божественную литургию в сослужении поповского старосты Курского благочинного округа протоиерея Владимира Алёхина (город Львов), поповского старосты

Золотухинского благочиннического округа протоиерея Павла Строкина (д. Золотухино), настоятеля второго Успенского храма протоиерея Валерия Турчанинова (г. Курск), настоятеля храма преподобного Сергия Радонежского в деревне Чаплыгино протоиерея Феодора Чаплыгина и двух диаконов.

За Божественной литургией святейший Владыка возвёл настоятеля храма Успения Богородицы отца Тимофея в достоинство протоиерея (на снимке о. Тимофей слева от Патриарха).

По окончании Богослужения святейший Владыка обратился к прихожанам со словами наставления и поздравления.

Сайт РДЦ

В честь казаков

29 февраля 2020 года, в субботу сыропустную, в память святых преподобных мужей и жен в посте и благочестии просиявших, на древлеправославном подворье в с. Моты Иркутской области состоялся первый молебен в обустроенной милостью Божьей часовне, которая, по благословению владыки Сергия Сибирского, будет располагаться в самом церковном доме подворья. Посвящение древлеправославная часовня будет иметь в честь святых мучеников казаков Иргенских - Симеона, Киприана, Иосифа со дружиною - первых святых всего Восточно-Сибирского края.

Казаки Иргенские - Симеон, Киприан и Иосиф со дружиною были вместе со святым исповедником протопопом Аввакумом в Даурском походе. Тогда эта дружина, шествуя воинским походом из Енисейска в Забайкальскую Даурию на Иргень-озеро, прошла вблизи поставленного незадолго до того их товарищами казаками Енисейскими Мотского острога.

В сей часовне во имя казаков-мучеников (на снимках), несмотря на то, что она еще не наполнилась церковной утварью и иконами, с этого дня начали проходить регулярные Богослужения. А рядом пощением и трудами доброхотов и благотворителей строится храм в честь святых мучениц Веры, Надежды, Любви и матери их Софьи.



г.аос.info

(Начало в № 76)

После смерти брата Николая Бугрова Зиновья Александровна перебралась на жительство в родительский дом на Нижнем базаре, а дома второй бугровской усадьбы, где жила (на Алексеевской), сдала в аренду под квартиры, что приносило ей 24 тысячи годового дохода. Один из родительских домов на Нижне-Волжской набережной сдала в аренду купцу Тихову, открывшему в нем гостиницу. Умело распоряжалась Зиновья Александровна и обширными семейными лесами. Уже в 1911 году после смерти брата уступила тысячу десятин крестьянам Бурцевской волости Балахнинского уезда. Зато в том же году совершила выгодную сделку на десять тысяч десятин с дельцом из дворян Н.М. Пыльцевым.

Зиновья Александровна могла, что называется, «купаться в роскоши», но вела очень скромный образ жизни, была богомольная и сдержанная. Она взяла на себя опеку над всей бугровской благотворительностью. Например, всем девушкам Вдовьего дома, когда они выходили замуж, лично собирала приданое. По воспоминаниям дальнего родственника Е.И. Мясичева, Зиновья Александровна любила навещать родину предков и всегда обильно угощала земляков, и вела с ними душевные беседы. Каждой осенью приглашала женщин родной деревни Попово, с которыми никогда не теряла тесной связи, к себе в Нижний «рубить капусту». На прощание каждая из них получала отрез на сарафан и по серебряному рублю. К благотворительности её побуждала не только личная склонность, но и завещание брата, который поставил условие, что только 10 процентов доходов с её паев по Товариществу она будет тратить на себя, а 90 процентов — на благотворительность.

Когда Н.А. Бугрова не стала, Городская дума избрала Зиновью Александровну попечительницей самой крупной бугровской богадельни — Филипповской. Вскоре она взяла на себя заботу обо всех благотворительных заведениях семьи. А также и о старообрядческих скитах, возродившихся к началу XX века: Малиновскому на Линде и трем скитам при деревне Комарово. Опека была столь существенной, что все эти возрожденные скиты даже и официально именовались «Обителями имени наследников Н.А. Бугрова».

Благотворительность Зиновьи Александровны опиралась на солидную финансовую основу, созданную ещё братом. На содержание всех бугровских богаделен одновременно были положены соответствующие капиталы, проценты с которых шли на их обслуживание. К 1913 году эти капиталы исчислялись: по Бугровской ночлежке в 21609 рублей 78 копеек, по Вдовьему дому в 116 100 рублей, по Филипповской богадельне в 80 тысяч рублей, по старообрядческой школе в Попове в 23973 рубля. Но самым большим и стабильным источником благотворительности были 50 процентов отчислений от чистого дохода Товарищества паровых механиче-



Н. А. БУГРОВЪ († 16 апреля)
1911 года.

Родословие Бугровых

ских мельниц Н.А. Бугрова. Они производились ежегодно согласно Уставу Товарищества. Мельницы работали стабильно, и благотворительные отчисления были солидными. В 1914 - 1915 году, например, они составили 409289 рублей 56 копеек. В результате образовался солидный благотворительный фонд, средства которого шли на всевозможную помощь бедноте, в первую очередь, погорельцам.

Под патронажем Зиновьи Александровны состояло целое благотворительное ведомство, которое обслуживало свыше сотни работников: читалки в богадельнях, кухарки, возчики, истопники, пекари, сиделки, прачки, сторожа, звонари, коровницы, банщики, садовники, водопроводчики, привратники, учителя старообрядческой школы. Все они жили на бугровских харчах, получая при этом немалую оплату денежную. Так в 1915 - 1916 годах в Филипповской богадельне состояло 7 читалок с оплатой от 70 до 100 рублей в год. Учителя в школе деревни Попово получали по 20 рублей в месяц, а звонарь старообрядческого храма — 25 рублей. Труд прачек оплачивался в размере от 4 до 6 рублей в месяц, пекарей при старообрядческом училище — 14 рублей 50 копеек.

Кроме средств брата она вкладывала в благие дела и свои собственные деньги. В 1914 году она подарила Никольской общине старообрядцев-беглопоповцев, к которой сама принадлежала, одну из бугровских лавок в Грузинском переулке, которая приносила ей 3500 рублей годовой аренды. А поскольку из этой лавки продовольствие нередко отпускалось нуждавшимся покупателям в долг, за ними накопилось 3861 рублей 95 копеек задолженности. При передаче лавки эти долги Зиновья Александровна списала, т.е. взяла на себя.

Личные расходы Зиновьи Александровны на благотворительность неуклонно возрастали. В октябре 1915 года она израсходовала на это 1703 рубля, в том числе, 792 рубля на пособия солдаткам с детьми, ибо шла затяжная война; 125 рублей выделила на пособия вдовам и детям-сиротам и 632 рубля заплатила за поминание погибших солдат.

Из таких, казалось бы, скромных пожертвований складывались внушительные суммы. За 1911-1915 году ею было израсходовано на благотворительность лично из своих средств 264 449 рублей.

Первая мировая война сократила личные доходы Зиновьи Александровны. В 1915 году в ее доходном доме на набережной, где ранее размещалась гостиница Тихова, был развернут госпиталь на 220 коек. А дом на Малой Ямской улице был приспособлен под солдатскую хлебопекарню. Но Зиновья не сетовала, понимала необходимость таких мер.

24 февраля 1916 года её не стало. Последняя представительница славного купеческого рода ушла из жизни, как и брат, не оставив потомства. Видимо, она скончалась скоропостижно, потому что

центре Нечерноземья, где жителям своего хлеба всегда недоставало, «городом хлебным». Они заложили одно из важнейших промышленных направлений Нижегородского края — товарное мукомольное производство, ставшее самой доходной частью дореволюционной экономики губернии, за что их почти исключительно именовали «хлебными королями». Это потом, в советские годы, Нижний Новгород станет крупным индустриальным центром, оборонным арсеналом. А до революции самыми рентабельными предприятиями края были мукомольные мельницы, сделавшие Нижегородскую губернию крупнейшим центром этой промышленности в стране. И начало положили Бугровы, которые до 1917

года оставались крупнейшими представителями хлебного производства во всем Поволжье.

Во-вторых, Бугровы проявили себя исключительно щедрыми благотворителями, выделявшими на благие дела не жалкие крохи «с барского стола», как многие тогдашние и нынешние «доброхоты». По Уставу своей фирмы они отчисляли на благотворительность 50 процентов своего чистого дохода. А если губернию постигало какое-либо стихийное бедствие, отчисления эти, бывало, достигали и 80 процентов. Других примеров такого бескорыстия трудно сыскать.

Наконец, история Бугровых не просто интересна, она еще и поучительна. Потому что помогает приоткрыть тайну успехов дореволюционного бизнеса старообрядцев, которые перед революцией вывели страну на передовые позиции в мировой экономике. По исследованиям, предприниматели-старообрядцы к началу XX века сконцентрировали в своих руках до 60 процентов всего промышленного капитала России. Являясь яркими представителями старообрядческого бизнеса, Бугровы на деле опровергли мещанскую мораль «трудом праведным не наживешь палат каменных». Потому что строили свое дело на высоконравственной основе старообрядческой этики «труда благого».

Главной бедой современного бизнеса в нашей стране является его безнравственность, а полноценная рыночная экономика возможна лишь на основе высокой этики. «Справедливость — душа коммерции», — говорил нижегородский купец Обжорин, державший лучший ресторан на ярмарке. На Западе деловую этику формировал протестантизм, а в России главная заслуга в этом принадлежала старообрядцам. В литературе нередко отождествляют российское старообрядчество с западным протестантизмом. Похожее, действительно, есть. Но старообрядческий бизнес нравственно стоял выше протестантского.

Заключение

Бугровский род пресекался, прямых потомков не осталось, а дальние родственники «растворились» в других городах. Память о Бугровых — в построенных ими домах, украшающих Нижний и его окрестности, в многочисленных преданиях об их жизни и об их делах.

В истории нижегородского предпринимательства, занимавшего в дореволюционной России одно из ведущих мест, Бугровы оставили самый заметный след. Во-первых, тем, что сделали Нижний Новгород, расположенный в

А. В. СЕДОВ
(из книги Кержаки)
(Продолжение следует)

Русская Православная Старообрядческая Церковь

Январский Совет Митрополии

28 и 29 января 2020 г. на Рогожском под председательством Митрополита Московского и всея Руси Корнилия прошел очередной Совет Митрополии.

На повестку дня были вынесены вопросы канонического характера, а также рассматривались различные аспекты церковной жизни и текущее положение дел в Церкви. Открыл заседание Совета Митрополит Корнилий.

Первый вопрос на повестке дня был о кандидатах в священные степени. Совет Митрополии призвал духовенство к активному поиску кандидатов в священнослужители. Далее рассматривался вопрос о подготовке к 400-летию со дня рождения священномученика и исповедника протопопа Аввакума. Работа по подготовке и проведению праздничных мероприятий активно продолжается.

По благословению Митрополита был заслушан доклад чтеца Ильи Ворошникова о плане проведения юбилейных мероприятий. Помимо прочего он рассказал о том, что продолжаются съемки двух документальных фильмов под руководством Игоря Пименова и Дмитрия Алмазова («Наследие Аввакума» и «Третий Рим»). Ведется активная



работа по согласованию с представителями власти установки памятных табличек на местах пребывания протопопа Аввакума. В различные субъекты Российской Федерации будут отправлены предложения о переименовании улиц, присвоении новым улицам названия «имени Протопопа Аввакума» либо «Старообрядческая». На Совете Митрополии был представлен проект фресок

памятного знака, подготовленный художником и скульптором Василием Митрофановым, который был единогласно одобрен с учетом внесенных замечаний. После чего было заслушано сообщение скульптора Олега Молчанова о ходе работ по созданию памятника священномученику и исповеднику протопопу Аввакуму.

Затем было рассмотрено обра-

щение Митрополита Леонтия Белокриницкого.

С сообщением о новом участке под строительство храма на Северо-Западе Москвы выступил иерей Никола Бобков. Совет Митрополии внимательно рассмотрел вопросы, связанные с этим строительством. Постановили дать согласие на передачу Церкви этого участка.

Следующим был заслушан доклад иерея Михаила Родина о деятельности Просветительского отдела Митрополии.

О положении дел в Пакистанской общине рассказал иерей Кирилл Шахзад. Он сообщил, что его община в Пакистане растет, особенно развивается его приход. Сейчас достраивают храм во имя преподобного Сергия Радонежского. Это будет первая православная церковь в Пакистане. Отец Кирилл рассказал, что он и его община активно участвуют в социальной работе, ездят по соседним приходам, посещают семьи, укрепляют их духовно, помогают нуждающимся, сиротам, вдовам, инвалидам. Каждый день молятся, совершают воскресную литургию.

Далее был рассмотрен важный вопрос о помощи нуждающимся священнослужителям. Было решено продолжить работу по сбору сведений о нуждающихся, предоставлять эти сведения иерею Алексею Лопатину.

Сайт РПСЦ



В ХРАМЕ ВО ИМЯ СВ. СТЕФАНА ПЕРМСКОГО (г. Пермь) состоялись очередные Аввакумовские чтения. Докладчики осветили в своих выступлениях разнообразные темы: от традиционных ценностей до современных тенденций, о их пересечении, конфликте и взаимодействии. Педагоги и учащиеся воскресной школы подготовили концерт для участников.

«Новости Уральской епархии»



Летописец

В КИШИНЕВСКОЙ ЕПАРХИИ ОСВЯЩЕН ХРАМ во имя Покрова Богородицы. 18 февраля 2020 года в Тирасполе освящение совершили два архиерея: Евмений, епископ Кишиневский и всея Молдавии, и Никодим, архиепископ Киевский и всея Украины. Владыкам сослужили 4 священника и 4 диакона.

По окончании чина освящения была совершена Божественная литургия. Торжественное богослужение, собравшее в Тирасполь христиан из разных стран, продолжалось 10 часов. По его окончании владыка Евмений поздравил всех присутствовавших с освящением храма. Владыка Никодим обратился к христианам с проповедью о значении совершенного торжества, о важности регулярного посещения богослужений в храме и о подготовке к Великому посту.

В БАРНАУЛЕ МОЛОДЕЖЬ ПОЗДРАВИЛА ПРИХОЖАН-ДОЛГОЖИТЕЛЕЙ с Рождеством. Рождество Христово — это один из самых великих праздников. Помимо этого, существует традиция прославлять Христа, приходя в гости к знакомым и друзьям.

8 января на празднование Собора Пресвятой Богородицы наша барнаульская молодежь отправилась славить Христа к пожилым прихожанам храма. Это событие находит отклик среди молодежи и надолго остаётся в памяти участников.

Сначала мы пришли к Леониду Петровичу Мокрякову. После того, как мы спели христославную, Леонид Петрович рассказал о своем увлечении — коллекционировании и переплете книг. В библиотеке книголюбца и долгожителя содержится около шести тысяч томов!



У Леонида Петровича

Мы посетили Капитолину Артемьевну и Варвару Николаевну, которые когда-то были в числе самых активных прихожан нашего храма. Сейчас, к сожалению, такой возможности — приехать в храм — у них зачастую нет.

Были у Натальи Агафоновны и Акилины Фроловны. Надо сказать, что всем, кого успели посетить в этот день, уже далеко за восемьдесят, а зачастую и за девяносто. При этом они по-прежнему проявляют бодрость духа и нередко — радостное отношение к жизни.

Акилина Фроловна рассказала нам про Ирину Савельевну, живущую неподалеку. В итоге, даже не зная поначалу её адреса, план поездки был пересмотрен, адрес уточнён, и Ирину Савельевну мы тоже посетили!

Славить Христа, посещать пожилых людей — это очень важная и добрая традиция. Радость этого рождественского события надолго запоминается, сохраняется в памяти

София КЛЯЧЕВА,
«Алтайский старообрядец»

ВЕЧЕР ДРЕВНЕРУССКОЙ ПЕВЧЕСКОЙ КУЛЬТУРЫ, посвященный 400-летию со дня рождения протопопа Аввакума, провела община города Владимира.

15 января в Большом зале Владимирского областного музыкального театра (Продолжение на 17-й стр.)

Русская Православная Старообрядческая Церковь

Встреча старообрядцев Москвы

В воскресенье 23 февраля 2020 года в Доме причта, что на Рогожском, состоялась третья встреча старообрядцев города Москвы. На встрече говорили о состоянии дел в приходах, о новых общинах и праздновании 400-летия протопопа Аввакума. Среди участников — духовенство, актив приходов и все неравнодушные христиане.

Ведущим выступил иерей Никола Бобков — настоятель храма Покровско-Успенской общины в Малом Гавриковом переулке в Москве.

На встрече было около 50 участников. Отец Никола заметил, что пока присутствующих не очень много, зато пришли те, кому это действительно интересно.

Мероприятие прошло в формате ознакомительных бесед о различных событиях и инициативах, представляющих интерес для старообрядцев столицы. Первым было выступление прихожанки храма свт. Николы на площади Белорусского вокзала Валерии Владимировны Мальковой — директора НКО и эксперта кон-

курса грантов мэра Москвы.

«Большинство наших старообрядческих общин с точки зрения закона являются некоммерческими общественными объединениями (НКО). Союз НКО готов оказывать помощь старообрядцам в получении государственного финансирования и участия в государственных контрактах, например, по благоустройству территории храмов и т.д. Предлагаю включить в резолюцию пункт о взаимодействии с Союзом НКО», — сообщила в своем выступлении Валерия Владимировна. Также она отметила, что чиновники уважительно относятся к старообрядчеству, они готовы помогать, и эту возможность надо использовать.

«Взаимодействие с государством — область для нас новая, — подчеркнул о. Никола Бобков. — Возникает вопрос: зачем им это нужно? Эта помощь не будет ли обусловлена какими-то требованиями, например, слиянием с РПЦ?»

«У меня, на основании моего личного опыта, складывается впе-

чатление: помощь получают только близкие к власти, — заметил Олег Гусев, предприниматель и прихожанин того же храма свт. Николы. — Я около 30 лет занимаюсь бизнесом, реальным производством, изготовлением электрического оборудования, мою продукцию раньше охотно брали торговые сети и крупные магазины. Но в последние годы мой бизнес просто уничтожают. Тендеры, политика менеджеров лишает обычных предпринимателей Москвы всех рынков сбыта. Мы не можем конкурировать с продукцией из Китая, так как в Китае нет налога на добавленную стоимость, у них изначально иная цена на металл. Я считаю, что нам, старообрядцам, надо от властей держаться подальше, помогать друг другу. Но надо иметь и представителей во власти, чтобы мы могли получить хотя бы то, что нам полагается». Реакция слушателей на это выступление была оживленной.

Василий Гладышев, представитель Покровской общины г. Ржева, рассказал об истории и деятельно-

сти детского лагеря «Ржевская обитель» и об отдыхе здесь детей и молодежи из приходов г. Москвы.

Отец Никола Бобков сообщил о выделении старообрядцам участков земли под строительство церквей в рамках программы «200 храмов», действующей в Москве. «Зачем нам новые храмы в Москве? — спросил он. — В уже существующих старообрядческих храмах часто на службах народу мало, особенно вечером. Но в то же время на некоторые праздники храмы бывают полны».

Были обсуждены также и другие вопросы, волнующие старообрядцев Москвы.

Ближе к концу собрания в зал подошел предстоятель РПСЦ Митрополит Корнилий. В заключительном слове он отметил важность возникновения инициативных групп мирян для открытия новых приходов и иных полезных для Церкви дел.

Предстоятель РПСЦ подчеркнул, что «Митрополит один за всех всё сделать не сможет», но обещал помощь и поддержку инициативным, неравнодушным к церковным делам христианам.

По публикации Алексея ШИШКИНА

Против язвы

31 марта 2020 г. состоялось экстренное совещание Ярославско-Костромской епархии во главе с епископом Викентием (Новожиловым) в связи с увеличением заболеваемости в стране коронавирусной инфекцией и ужесточением государственных мер по борьбе с болезнью.

По итогам совещания были приняты следующие решения:

1. Принять инструкцию, утвержденную Преосвященнейшим митрополитом Корнилием к сведению и исполнению.

2. Рекомендовать всем общинам епархии совершать ежевоскресные молебны с чтением канона о прекращении смертоносной язвы.

3. Рекомендовать каждому приходу разделить между прихожанами чтение неусыпаемой Псалтыри.

4. Увеличить время колокольного звона в храмах епархии до и после Богослужений.

5. Священникам иметь дома комплект для совершения Божественной литургии в походных условиях:

- комплект евхаристического набора;
- полное иерейское облачение;
- походный престол (антиминс);
- Евангелие, крест, кадило, ладан.

6. На Пасху (и, если это потребует, до отдания Пасхи) воздержаться от христосования в уста; заменять христосование поясным поклоном друг другу.

7. В каждом приходе создать резервный фонд на крайние нужды.

8. После каждого Богослужения проводить в храмах влажную уборку с применением дезинфицирующих средств; такие средства иметь при входе в храм для обработки рук всех входящих.

9. Всем приходам иметь годовой запас муки, вина и лампадного масла.

Братия и сестры, человечество уже не раз сталкивалось с подобным рода пандемиями и находило способы борьбы с ними. Именно поэтому Ярославско-Костромская епархия призывает граждан не поддаваться панике, соблюдать все необходимые меры по профилактике заболевания, оказывать содействие государству силой духовной, самоотверженной молитвой, верой в помощь Божию и в скорейший прогресс в борьбе с пагубной инфекцией.

Сайт Ярославско-Костромской епархии



Владыка Викентий, епископ Ярославский и Костромской

Летописец

(Начало на 16-й стр.)

ного колледжа собрались неравнодушные к теме старообрядчества владимирцы. Вечер открылся просмотром тематического фильма. Среди слушателей было около ста человек, представителей разных конфессий. Выступление вызвало неподдельный интерес, люди задавали вопросы.

«Как нам кажется, подобного рода мероприятия позволяют рассказать людям о старообрядчестве, развеять некоторые мифы и предрассудки, высказываемые, порой, в адрес исконного православного благочестия», — рассказала участница хора Юлия Думнова.

Нынешний опыт для владимирских старообрядцев уже не первый. Почти тем же составом на той же сцене хор пел на День народного единства. Сегодняшнее мероприятие — идея общины, а основным двигателем в реализации этой инициативы стал уставщик владимирского храма чтец Максим Думнов.

НА РОГОЖСКОМ ОТКРЫЛСЯ ЦИКЛ ДУШЕПОЛЕЗНЫХ БЕСЕД. Просветительский отдел РПСЦ совместно с Московским старообрядческим духовным училищем открыли цикл душеполезных бесед о вере «Чаепития на Рогожском». В неформальной дружеской обстановке участники встреч планируют поговорить о том, что значит быть христианином в сегодняшнем мире.

С идеей обсуждать вопросы веры выступили представители столичной молодежи. Инициативу поддержали Просветительский отдел Митрополии, Митрополит и духовное училище. На каждой такой встрече будет присутствовать священнослужитель, который расскажет о позиции Церкви по возникающим вопросам, осветит догматическую сторону вопроса (разумеется, в проведении бесед сейчас наступил перерыв в связи с карантином, но они продолжатся после его окончания).

ЮБИЛЕЙ НАСТОЯТЕЛЯ ХРАМА В РОСТОВЕ-НА-ДОНУ отметили 9 февраля на память святителя Иоанна Златоуста. Настоятелю Покровской общины священноиерею Иоанну Севастьянову исполнилось 45 лет. Отец Иоанн родился 2 февраля 1975 года в г. Ростове-на-Дону. По традиции, на восьмой день был наречён Иоанном в честь святителя Иоанна Златоуста.



На Литургии иерею Иоанну сослужили протоиереи Никола Косырев (Гомель) и клирики общины. Почтить память св. Иоанна патриарха Цареградского и поздравить с тезоименитством своего пастыря собралось 160 прихожан.

«Издревле»

ДЛЯ СТАРООБРАДЧЕСКОЙ ОБЩИНЫ ПАКИСТАНА 9 февраля рукоположен священник. Радостное событие для старообрядцев Пакистана совершилось в Покровском кафедральном соборе на Рогожском. Митрополит Московский и всея Руси Корнилий возвел в сан иерея диакона Павла Назира. Иерей Павел (Рехмат Назир) родился в 1970 г. До недавнего времени он работал учителем. До присоединения к старообрядческой Церкви принадлежал к приходу Константинопольского Патриархата, был старостой общины и учителем воскресной школы в Вазирабаде.

Священник Павел активно участвует в издательской деятельности. В частности он принимал участие в переводе первого православного календаря на язык урду, первого старообрядческого молитвослова на урду (выпущены в 2019 г.), а также в настоящее время работает над переводом на урду святоотеческих писаний.

Русская Православная Старообрядческая Церковь



Фотографии о. Алексея Лопатина



Кончина протопопа

2 апреля 2020 года в Нижнем Новгороде на 85-м году жизни после продолжительной болезни преставился благочинный старообрядческих общин Московской области, настоятель Орехово-Зуевского храма Рождества Пресвятыя Богородицы, член Общественной палаты Московской области и самый влиятельный священник РПСЦ 1990 – 2000-х годов протоиерей РПСЦ Леонтий Пименов.

Мирское погребение почившего пастыря состоялось 4 апреля в Орехово-Зуевском храме, восстановленном руками покойного. Службу возглавил Митрополит Корнилий.

Затем тело усопшего было перемещено в родной для него Нижний Новгород, где 5 апреля в Успенском храме после воскресной литургии состоялось второе, священническое погребение. Его возглавил владыка Викентий, епископ Ярославский и Костромской и временно Нижегородско-Владимирский. Ему сослужили семнадцать священников и три диакона.

Перед началом погребения епископ Викентий сказал:

«В этом храме прошли годы служения Леонтия Пименова до поставления в священнический сан к храму г. Орехово-Зуева, здесь проявились его организаторские и певческие таланты. Руководя нижегородским церковным хором он снискал себе глубокое уважение, любовь не только всех нижегородцев, но и всего старообрядчества. И сегодня мы видим нижегородский хор в благолепии, в величии и в красоте пения. И в этом заслуга протоиерея Леонтия, ибо он заложил камень нижегородской певческой традиции. Мы будем помнить этого замечательного человека, священника, проповедника, учителя».

Тело пастыря предали земле на старообрядческом кладбище Малинник, недалеко от родины о. Леонтия (д. Колобово Борского района Нижегородской области).

До самых последних дней о. Леонтий был озабочен церковными и общественными проблемами. На последней встрече с братьями Лебедевыми, совсем незадолго до кончины, он повторял им, как важно для Церкви достойно встретить юбилей протопопа Аввакума и отметить другие важные события в истории Церкви и России.

Для нашего издания на протяжении без малого четверти века отец Леонтий был и постоянным автором, и соредктором, генерировавшим идеи для следующих номеров, и защитником от нападок недоброжелателей, и спонсоров, и другом.

В последующих номерах мы продолжим тему поминания о. Леонтия, а в этом мы публикуем Слова на кончину протопопа Митрополита Корнилия и клирошан Успенской церкви Нижнего Новгорода братьев Лебедевых.

Слово Митрополита Корнилия
по случаю упокоения протоиерея Леонтия Пименова

Ушел из земной жизни глубоко чтимый нами протоиерей Леонтий Пименов, добрый пастырь и человек великой души. Отец Леонтий был великодушным человеком, он умел любить близких и дальних, при этом принося себя в жертву и не требуя ничего взамен за свою бескорыстную любовь к людям. Он мог часами в ущерб своему отдыху и здоровью беседовать с теми, кто тянулся к Богу, к Церкви, к свету знаний. Наделенный многими талантами, голосом, слухом, художе-

ственным чутьем, даром убедительно и ярко говорить и отстаивать свое мнение, но при этом его никому не навязывать, он умел найти общий язык с философом, литератором, художником, музыкантом, историком и т.д. При этом простой человек, не имеющий особых заслуг, а порой и потерявший человеческий облик, всегда мог рассчитывать на внимание о. Леонтия, беседу с ним, а главное, конкретную помощь.

Я вспоминаю, когда на стройку в Орехово-Зуево пришел парень и об-

ратился за помощью к о. Леонтию, говоря, что он недавно из тюрьмы и его нигде не берут на работу. Отец Леонтий сразу сказал: «Будешь работать у нас на восстановлении церкви — нам такие люди как раз нужны!» В дальнейшем этот парень был одним из основных помощников на стройке.

Приехав в конце 80-х годов в приход Орехово-Зуева, о. Леонтий застал малочисленную группу старообрядцев, которая состояла в основном из пожилых прихожан,

не умевших на службе ни грамотно читать, ни петь. К числу таких малограмотных относился и я, хотя в свое время мои родственники были активными прихожанами Церкви. Атеистические гонения на Церковь в течение многих десятилетий сделали свое черное дело, и в конце XX века многие пожилые люди думали, что вот-вот они умрут и Церковь закроется. Но Церковь будет стоять до конца времен, и Господь послал таких людей, как о. Леонтий, чтобы они

Русская Православная Старообрядческая Церковь

своим могучим талантом вдохнули в нее новую жизнь.

Начало возрождения церковной жизни после атеистического застоя пришлось, по моему мнению, на празднование 1000-летия крещения Руси в 1988 году. Накануне этой исторической даты Собор РПСЦ учредил Московскую Митрополию и избрал первого Митрополита — владыку Алимпия. Огромная заслуга в этом о. Леонтия, который, не побоявшись грозных указаний мирской власти, что Собор не должен избирать Митрополита, смело выступил и убедил Собор, что пришло время старообрядческой России иметь Митрополию и своего Митрополита. Власти не смогли противиться убедительной решительности и стойкости о. Леонтия.

Впоследствии о. Леонтий, будучи секретарем Митрополии, внес огромный вклад в становление и расширение нашей Церкви, в под-

готовку и проведение Соборов и Советов Митрополии, издание церковных календарей и книг, организацию вечеров духовных песнопений, возвращение и строительство храмов, подбор и обучение кадров, налаживание добрых отношений с Белокриницкой Митрополией в Румынии.

В моей жизни о. Леонтий принял громадное плодотворное участие. Он убедил меня выйти из партии, оставить производство и светскую жизнь и посвятить себя служению Церкви и делу восстановления храма в моем родном городе Орехово-Зуево. С момента встречи с о. Леонтием в конце 1980-х годов для меня началась новая духовная эпоха, полная радостного познания азов церковной жизни, чтения и пения на клиросе, участия в восстановлении храма. Затем о. Леонтий своим волевым решением поставил меня председателем церковной общины,

благословил принять сан диакона, в котором я служил более десяти лет, а потом убедил меня принять священнический сан, хотя к этому я не был готов, но что-то говорило во мне: «Готово сердце мое, Боже, готово сердце мое». Отец Леонтий очень переживал, когда Собор избрал меня Митрополитом, видя мою неподготовленность и неуверенность. Своими мудрыми советами он часто помогал мне найти верные решения в трудных вопросах жизни нашей Церкви. Но вот прошло почти пятнадцать лет, как Господь призвал меня стать предстоятелем Церкви, и во время одной из последних наших встреч о. Леонтий сказал: «Церковь не ошиблась, когда тебя избрали Митрополитом». Для меня это была самая высокая оценка моих трудов предстоятеля. Вечная память сохранится в Церкви о протоиерее Леонтии как о человеке, который умел жертвенно любить.



Некролог протоиерею Леонтию Пименову

*Господь просвещение мое
и Спаситель мой, кого убоюсь
(Прокимен)*

Ушел из жизни ещё один столп старообрядчества - отец Леонтий Пименов. Он родился в 1936 году в горячее время становления Советского государства, девиз которого был: «К 37-му году слово БОГ должно быть вычеркнуто из обихода». И страна, считавшая себя Третьим Римом, пошла по протоптанному пути Французской революции, когда храмы заполнялись конями, а мощи святых выбрасывались вон на поругание. Людей же исповедовавших Бога физически уничтожали.

Мы с отцом Леонтием были друзьями с отрочества, и стержнем нашей дружбы была Церковь. Отцов наших в те годы арестовали и отправили в архангельский бурелом в ссылку, за то, что они организовали в нижегородской церкви кружок взаимопомощи. Список этот попал в НКВД и всех забрали. Остались мы без отцов. Леонтий тогда жил у своих тетушек в деревне Колобово Нижегородской области. Около полугода в юности Леонтий жил у владыки Иосифа Моржакова (он служил тогда в Молдавии). Владыка Иосиф стал его учителем по жизни и в науке крюкового знаменного пения.

Когда в 1945 г. в Горьком открылся храм на ул. Гоголевской, тогда мы все там и познакомились. Леонтий по своему характеру был лидер. Мы с ним пели на клиросе. В церкви было много мальчишек и девчонок. Леонтий стал организовывать спевки. И мы все стали изучать крюки. Пели ирмосы, готовились всегда к очередному празднику, пропевая стихеры. Пименов был весьма одарённым человеком, крюки он знал до тонкости. А по первоначалу-то он сказал, что эту науку ему никогда не преодолеть. Но музыкальная одаренность его личности и упорный труд сделали своё дело. Он стал знатоком древнерусского пения. И теперь этот юноша уже руководил церковным хором. Он учился в Строительном институте на архитектурном факультете. И вот тут-то и появилась возможность у КГБ на него повлиять. «Или институт — или Церковь». С институтом



пришлось расстаться. Он поступил в Строительный техникум тоже на архитектурный факультет и его закончил на «отлично». Работал старшим архитектором в Горьковской реставрации. Потом он и меня туда пригласил. Работали вместе. В г. Горьком были отреставрированы многие памятники архитектуры, в том числе объекты Кремля, Печерского монастыря, Благовещенского монастыря, Успенская церковь в Крутом переулке и другие.

Уполномоченный по делам религии потребовал, чтобы спевки запретили. Тогда Леонтий Иванович сказал: «Если существует хор, значит должны быть и репетиции». С этим отстали. Но вскоре сказали, чтобы дети не стояли на клиросах. А детей на клиросах было много. Тогда Пименов, собрав всех, сказал: «Давайте детей на клиросах спрячем!» Так и было. Дети стояли теперь в середине и не высовывались. А спевки продолжались. Леонтий создал церковный хор лучший в стране. Леонтий Пименов в нашем Нижегородском храме это целая эпоха.

И вот потом его поставили в попы. Теперь он уже служил в Орехово-Зуево. Добился разрешения и получил разорённый храм. В

здании был гараж мотоклуба. Отец Леонтий восстановил колокольню храма, пристроил алтарь, на фасадах которого сделал большие мозаичные изображения Аввакума, которому всю жизнь подражал, и других святых. Видя, что здоровье уходит, торопился достроить храм. Сделал кирпичную ограду в виде крепостной стены. Насадил сад. Сделал дорогу для крестного хода. Был душой Аввакумовских чтений на родине Аввакума в Большом Мурашкине. Служил настоятелем 30 лет. Посмотрите на храм, если будете в Орехове и не забудьте обязательно зайти в него. Вы просто поразитесь внутреннему убранству. Вы увидите Душу этого Человека. Он свой талант не зарыл в землю, но прикупил к нему ещё много талантов.

И вот инсульт! Восстановившись, ездил иногда из Нижнего Новгорода к себе в Орехово. Но здоровье становилось всё хуже и вот отец Леонтий пишет «завещание» - как его должны похоронить. Подробно обо всём вплоть до меню на поминальном обеде. Похоронить себя велел на Малиннике — деревенском старообрядческом кладбище недалеко от деревни Елесино Борского района, где до революции был когда-то наш монастырь. Мирское погребение служить в Орехове. Священникам служит два погребения: мирское и священническое. На 4-й день уже

в Нижнем Новгороде служилось священническое погребение. И если мирское идёт два часа, то священническое шла три с половиной часа. Оно довольно сложное, в нем читаются 7 апостолов и 7 евангелий. И на широких полях двух больших Потребниках, против каждого пункта отец Леонтий красивой славянской скорописью, которой он владел отменно, указал исполнителей: чтец, дьякон, хор. Чтобы исключить всякую путаницу в службе. И на каждом клиросе на аналоях лежали эти Потребники, и всё было ясно. В Орехове мирское погребение служил сам Митрополит Московский и всея Руси Корнилий с собравшимся священством. Пели правый мужской и левый женский клироса, как при своем служении в Орехово-Зуевском приходе организовал о. Леонтий. В Нижнем Новгороде священническое погребение служил владыка Викентий, при большом стечении священства. Траурно и величественно! Правый клирос, состоящий из священства, возглавил диакон нижегородского прихода Давыд Торан. Левый клирос составил мужской нижегородский хор под управлением Алексея Михайловича Шашкова. Прекрасно пели оба клироса. Помянем, братие, священнопротоиерея Леонтия в своих молитвах.

**Евгений и Александр
ЛЕБЕДЕВЫ, Н. Новгород**



Русская Православная Старообрядческая Церковь

Летопись Казанско-Вятской епархии

1 и 2 января 2020 года в г. Глазове (Удмуртия) освещена малым чином старообрядческая церковь во имя иконы Пресвятой Богородицы Тихвинской.

Торжество возглавил епископ Евфимий в сослужении о. Василия с Ижевска, о. Валерия с Афанасьева, о. Алексея из Сарапула и о. Артемия из Лысьвы. Петь на Богослужении помогали клирошане из Ижевска (на снимках).

Этот дом изначально планировался как церковный дом при строящемся храме во имя Чуда архангела Михаила в Хонех. Владыка Евфимий

В Ижевске 2 февраля состоялась архиерейская служба. В ней приняли участие епископы: Казанско-Вятский Евфимий и Томский Григорий. Наш Владыка отметил 61-й день Ангела. Поздравить его в Покровском храме собрались 16 священников Казанско-Вятской и Уральской епархий.

Самой трогательной частью этого праздника стало поставление в сан священника дьякона Дионисия Колотова (на снимке справа). Поздравить его с новой ступенью духовного развития собрались прихо-



предложил освятить этот дом, чтобы возможность молиться имела уже сейчас. Поэтому к дому пристроили алтарь, с помощью о. Германа из Вятки устроили престол. С тех пор службы на праздники совершаются в новом малом храме регулярно

жане храма и гости со всей страны. С детства Дионисий впитывал в себя красоту богослужения и рос на глазах у ижевской общины. В 2013 году рукоположен во диаконы. Здесь же приход - один из самых больших в Казанско-Вятской епархии. Речь о



Летописец

ВЕЧЕР ДУХОВНЫХ ПЕСНОПЕНИЙ, посвященный преподобному Геннадию Костромскому, проходит в Костроме в одно из первых воскресений февраля. В этом году вечер песнопений был посвящен не только прп. Геннадию, но и священномученику Аввакуму, которому в 2020 году исполняется 400 лет со дня рождения.

Выступление хоров проходило в центральной части костромского храма. Община была представлена тремя группами: детская, женская и мужская. Вечер песнопений украсили певцы из Твери и Подмоскovie: они исполнили несколько песнопений в древней традиции: путевым распевом, в наонной, 17 кафизма на распев.

Кроме богослужебных песнопений звучали духовные стихи - старинные и современные. Один из стихов - Об Аввакуме - певцы ис-



необходимости второго священника в Покровском храме шла давно. Рядом с городом расположены селения, где проживает немало старообрядческих семей, их окормляют священнослужители из Ижевска. Появление еще одного священника оживит духовную жизнь в этих местах.

24 февраля в Набережных Челнах прошло епархиальное совещание Казанско-Вятской епархии (на снимке внизу). На совещание прибыли священнослужители храмов Татарстана, Марий Эл, Удмуртии, Ульяновской и Кировской областей, а также председатели общин. На этом расширенном заседании, которое проходит в начале каждого календарного года, правящий архиерей епархии повествует о своих архипастырских трудах, отчетах о положении в приходах

делятся настоятели, председатели рассказывают о финансовой стороне жизни общин. Обсуждались как духовные так и организационные вопросы жизни и деятельности епархии.

За 2019 год владыка Евфимий, окормляющий также Уральскую епархию, совершил восемь диаконовских и одну иерейскую хиротонию, возвел в протоиереи о. Николу Татарова, рукоположил 11 чтецов и 16 священосцев. Клир Казанской епархии на сегодняшний день состоит из 15 иереев и четырех диаконов.

Намечен план мероприятий по празднованию дня памяти 400-летия священномученика Аввакума. В частности, общая соборная служба назначена на 12 июня 2020 года в Кафедральном соборе в г. Казани.

Одним из решений стало напоминание духовенству епархии о 8 правиле св. Апостол и о необходимости участия в причастии на соборном служении литургии.

Также в епархии были учреждены три благочиния - Казанское, Вятское и Удмуртское. Благочинным Казанского благочиния выбран протоиерей Геннадий Четвергов, Вятского и Удмуртского - протоиерей Василий Колотов.

Одним из важных вопросов обсуждался вопрос о кандидатах в священники. Особое внимание уделили обсуждению жизни слабых приходов, которые нуждаются в поддержке.

Двое из четырех диаконов епархии проживают вдали от храма, в приходах, где есть общины, однако нет постоянной службы. Собрание призвало их к участию в богослужении не реже, чем раз в три недели в тех приходах, куда им удобнее добраться на литургию.



полнили вместе со слушателями.

На вечере присутствовал епископ Викентий Ярославско-Костромской. Он сказал заключительное слово: рассказал об особенностях обучения знаменному пению во времена советских гонений и поблагодарил участников и организаторов. Особую благодарность владыка выразил хору любителей древнего церковного пения - они открывают для нас такую глубину, которая в нашем обычном пении не сохранилась.

После вечера песнопений всех

желающих пригласили в церковный дом, где наши музыканты исполнили несколько духовных стихов под музыкальные инструменты - гусли и гитару.

Сайт Ярославско-Костромской епархии

САМАРСКАЯ И САРАТОВСКАЯ ЕПАРХИЯ РПСЦ 28 января 2020 г. получила официальную регистрацию в Управлении ФНС г. Москвы. На данный момент епархия включает в себя Самарскую,

Русская Православная Старообрядческая Церковь

Во Владимире простились с протоиерем Иоанном Думновым

3 февраля 2020 г. состоялось погребение протоиерея Иоанна Думнова. Тридцать священников прибыли во Владимир, чтобы проводить собрата в последний путь. Печальное событие собралось в Успенском храме людей со всей России. Службу возглавил преосвященный епископ Ярославско-Костромской Викентий, окормляющий Нижегородско-Владимирскую епархию. По окончании литургии началось священническое погребение, которое длилось около четырех часов.

Около трех по полудню похоронная процессия отправилась в селение Головино. В этом исторически старообрядческом селе сегодня находится моленный дом. Отец Иоанн Думнов, окормлявший эти места, приезжал помолиться с местными христианами. По желанию покойного именно здесь, на головинском кладбище, тело предали земле.

*Честна пред Господом
смерть преподобных Его
(Прокимен)*

Отец Иоанн не дожил даже до 60 лет. Богу лучше, что о нас предзрешу. Родился он в Новосибирске. Затем семья переехала в село Чернуха Арзамасского района Горьковской области, куда поставлен священником был его отец Иов. Его мать матушка Мария была живым портретом аввакумовской Марковны. Про этих людей можно только сказать: они не жили, они служили Богу день и ночь. И это в дни самых гонений на верующих. Старший сын Иоанн обильно почерпнул у своих родителей Веру Христову. Иоанн, окончив техникум, работал в Арзамасе. Переехал жить в Н. Новгород. Но упорно стремился к храму служить Богу. Стал уставщиком в селе Большое Непряхино Уренского района у отца Геннадия, где и служил 5 лет. Затем 5 июля 1994 г. был поставлен во иереи в г. Владимир. Начал с нуля! Собрал общину, добился разрешения на передачу церкви XVI века. И под его руководством люди стали восстанавливали обветшалый храм. Отец Иоанн во всех делах был первым. Всего через год 5 апреля 1995 года состоялось уже и освящение храма, хотя еще в нем и икон-то нет! Матушка Любовь, да четверо детей — первые клирошане и помощники.

В г. Суздале в ту пору был реставрационное училище, где, однако, был кружок церковного пения. Преподával его уставщик левого клироса нижегородского храма Михаил Фёдорович Никонов и в воскресный день или какой-то праздник этот кружок приезжал во Владимир к отцу Иоанну — клироса были пол-

Памяти о. Иоанна

ные певцов. Владимирский храм гудел! 2004 — 2006 годы были, наверное, наверно самые лучшие.

Затем отцу Иоанну пришлось служить и быть настоятелем на Рогожском в Московском кафедральном соборе. Вникнуть во все трудности столичной службы, ведения хозяйства огромного Собора, участвовать в открытии Старообрядческого училища. Быть членом различных комиссии, приходилось ездить в другие общины, разбираться в сложных вопросах взаимоотношений, где он, своим тихим словом насаждал мир! Отец Иоанн уже протоиерей. Он устал и всё просился у митрополита Андриана на Клязьму во Владимир, в свой храм и наконец его владыка отпустил. С большим трудом покрыл медью купола церкви. Но из-за проволоки в министерстве культуры не удалось побелить владимирскую церковь. А в 2012 г. — инсульт! Оклемавшись, с трудом стал передвигаться. Началась не жизнь, а ежедневный подвиг. Но духовная жизнь в храме только росла. Поставил своего старшего сына в попы, открыл воскресную школу. А сам храм стал «кузницей» новых иереев. Каждый год из общины или новый священник, а то и два дьякона, окружённых роем стихарных! И эта его величайшая заслуга перед старообрядчеством.

Кончина отца Иоанна случилась неожиданно. Почитатели и друзья съехались отовсюду. Траурная и торжественная служба священнического погребения запомнится надолго. Погребён на старом старообрядческом кладбище под вековыми соснами в селе Головино в 25 км от Владимира в направлении на г. Гусь-Хрустальный.

Мир тебе отче и вечная память. Ты сделал все что мог. Ты образец служения для многих.

Твой друг Евгений Лебедев

Прощальное Слово протопопа

По просьбе родных о. Иоанна мы публикуем речь, сказанную им на своем 50-ом Дне ангела в 2015 году. В ней он обращается с благодарностью ко всем людям, поддержавшим его выбор жизненного пути, которым он шел практически до конца, пути служения Господу.

— Ваше высокопреосвященство владыка Корнилий, ваше высокопреосвященство владыка Евмений, честные отцы, диаконы, чтецы, певцы, священосцы, братие и сестры. Позвольте и мне поздравить всех с праздником великого пророка Ио-



анна Предотечи, честного и славного его рожества и пожелать всем доброго здравия и душевного спасения! Также благодарю всех за теплые слова и пожелания, сказанные в мой адрес. Спаси Христос!

За прошедшие 50 лет многим людей было рядом со мной, многим я обязан, и сегодня справедливо будет упомянуть добрым словом уже усопших и выразить слова благодарности и добрые пожелания ныне здравствующим.

В первую очередь Спаси Христос моим родителям, покойному рабу Божию Иову, дай Бог ему Царствия небесного, и ныне здравствующей Марии Анфиногеновне, низкий поклон ей и дай Бог доброго здоровья.

Вечная память покойному священноиерею Трофиму Гребневу, который крестил меня 50 лет назад в старом домовом храме града Новосибирска, дай Бог ему Царствия небесного.

Из купели меня приняла ныне здравствующая Матрона Феопентовна Чепурнова, низкий поклон ей и дай Бог доброго здоровья.

Из Сибири родители меня перевезли в Нижегородскую (в то время Горьковскую) область и поэтому основной моей родиной является село Чернуха. Там и служил в свое время один из первых моих духовников священноиерей Исидор Урываев. Вечная ему память и дай Бог ему Царствия небесного.

Дай Бог Царствие небесное моим нянькам, р.Б. Парасковии (Парасковия Васильевна Карагва) из Новосибирска и чернухинским: р.Б.

ластного суда, заседание которого состоялось 5 февраля 2020 года, принято не в пользу старообрядцев. Суд апелляционной инстанции оставил в силе предыдущее решение Верх-Исетского районного суда Екатеринбурга.

Доводы о том, что у старообрядцев на руках есть официальное заключение специалистов МЧС, подтверждающих, что кровля бывшего храма в мае 2019 года загорелась в результате поджога, в Управлении по охране объектов культурного наследия даже слушать не стали.

Агриппине (Мироновой) и р.Б. дев. Анфисе (Анфиса Яковлевна Мельчанова).

Вечная память покойному протоиерею Феодору Моржакову, который совершил таинство венчания и благословил нас с супругой, дай Бог ему Царствия небесного.

Благодарю свою супругу матушку Любовь, сыновей и дочерей, братьев и сестре по плоти, родственников и, конечно, внуков. Дай Бог всем доброго здоровья.

Благодарю своего духовника протоиерея Михаила Шашкова, который дал мне рекомендацию на духовную степень, дай Бог ему здоровья.

Прошу вспомнить блаженной памяти Митрополита Алимпия, который возвел меня на духовную степень. Дай Бог ему Царствия небесного.

Благодарю владыку Евмения, который будучи отцом Евгением помог мен совершить первую литургию и всегда являлся другом нашей семьи, а с недавних пор и родственником. Дай Бог много лет святительствовать и спаси Христос!

Дай Бог Царствие небесное блаженной памяти Митрополиту Андриану, который возвел меня в сан протоиерея. Вечная ему память.

Особое почтение, уважение и благодарность хотелось бы выразить отцу Леонтию Пименову и в его лице всей Ореховской общине. Именно отец Леонтий, может быть сам того не подозревая, в свое время направил меня по духовному пути, помогал и поддерживал все эти годы. Спаси Христос!

Доброго здравия желаю всем, кто выбрал меня грешного духовным отцом. Прошу ваших молитв и дай Бог всем душевного спасения.

Благодарю всех, кто сегодня совершал Божественную службу, особенно наших святителей. А вам, владыка святити Корнилий, особая благодарность за поставление новых служителей в духовные степени! Спаси Христос!

Благодарю всех певцов, чтецов, священосцев, пономарей, нашу главную просфирню Антонину Александровну Николаеву и её помощниц, гостей и прихожан, всех, кто составил сегодняшний праздник.

Особая благодарность нашему председателю Людмиле Петровне Морозовой, и в её лице всему коллективу предприятия, которое она возглавляет. На протяжении многих лет Людмила Петровна и её труженицы и в горе и в радости незаменимые люди. Дай Бог всем доброго здравия и спаси Христос.

Спаси Христос всех кого не назвал, прошу прощения у тех, кого обижал, доброго здравия всем и многая лета.

Град Владимир, лето 2015, месяца июля в 7 день

Летописец

Саратовскую, Пензенскую области и Мордовскую республику. В ней насчитывается шесть храмов со священниками и более 15 групп верующих, молящихся по домам (особенно их много в Пензенской области), один монастырь (Черемшанский) с 18 человек братии. Возглавляет епархию епископ Андрей (Клавдиев), постоянно проживающий в Черемшанском монастыре.

ЗА ПОЖАР В ЗДАНИИ БЫВШЕЙ ЦЕРКВИ старообрядцы Екатеринбурга должны заплатить 100 тысяч рублей. Это штраф за ненадлежащую охрану здания по ул. Розы Люксембург, 75, где в давнем прошлом располагалась Троицкая церковь, а позже — противотуберкулезный диспансер. Летом 2019 года на его кровле произошел пожар. В Свердловском управлении охраны объектов культурного наследия посчитали, что ответственность за ЧП несут староверы.

Решение Свердловского об-

ластного суда, заседание которого состоялось 5 февраля 2020 года, принято не в пользу старообрядцев.

Юрист, который вот уже пять месяцев ведет дело старообрядческой общины Екатеринбурга, сразу после оглашения приговора сообщила настоятелю, что деньги пока готовить рано, так как она намерена подавать кассационную жалобу. Возможно, тогда удастся отменить штраф, а также доказать, что никакой вины общины РПСЦ в пожаре нет.

По материалам Максима ГУСЕВА

Русская Православная Старообрядческая Церковь

памятная дата

Уроженец Стародубья в современной Брянской области митрополит Иннокентий многие годы прожил на Нижегородской земле, а последние 20 лет – в Румынском королевстве. Его фигура оставила заметный след в истории российского и зарубежного старообрядчества. И нельзя утверждать, что этот след – ровный и гладкий, владыка Иннокентий был противоречивым деятелем в весьма противоречивую эпоху, когда старообрядчество оказалось перед вызовами нового, XX века. В 2020 году исполняется 150 лет со дня рождения этого старообрядческого иерарха.

28 июля 1902 г. Освященный Собор, собравшийся в Туле (здесь жил тогда в ссылке архиепископ Московский и всея Руси Иоанн), постановил присоединить Костромскую гу-

го богословия и полемистики. Его всё чаще приглашают на публичные межконфессиональные диспуты, откуда он нередко выходил победителем. Таким образом, молодой проповедник быстро достиг авторитета в старообрядчестве и вне его, став известным миссионером и начётчиком.

Епископскую хиротонию Иннокентия удалось совершить с немалыми трудностями. Первоначально владыка Арсений предполагал провести её в Москве. В это время архиепископ Иоанн находился в ссылке в Туле. В его отсутствие московские старообрядцы не решились проводить хиротонию в своих храмах. Арсений и Иннокентий вернулись в Нижний, предполагая совершить рукоположение в Покровском храме на территории завода наследников У. С. Курбатова (Красная слобода Ниж-

Сергиевского братства за 1903 г. объезд епископами Иннокентием и Арсением Костромской губернии был назван «вторжением в пределы Костромской епархии».

В течение буквально нескольких лет епископ Иннокентий вырос в крупнейшую фигуру российского старообрядчества. Известный старообрядческий деятель Фёдор Мельников так вспоминал о деятельности епископа Иннокентия до 1917 года:

«Почти все начинания и предприятия в старообрядчестве как того времени, так, в особенности, «золотого» периода, были организованы по его инициативе, он же был и первым их участником. Так, он первым начал созывать епархиальные съезды; раньше всех организовал у себя курсы для подготовки старообрядческих учителей; прежде других начал созидать в

дала о себе знать и впоследствии на чужбине, где во времена «Феогеновой» смуты он действовал подобным же образом. Также владыка Иннокентий отличился, выступая против существования Совета съездов мирян и против Братства Креста, что вызвало серьезную критику со стороны интеллектуальной элиты старообрядцев-мирян. Но это тема отдельного рассказа.

Революция октября 1917 года и последующая гражданская война определили политический выбор епископа Иннокентия. Поражение белого движения и окончательное закрепление государственной власти за большевиками вынудило Иннокентия Усова эмигрировать из России. За границей он поселился в Румынии. На территории этого государства проживало много старообрядцев – вы-

Митрополит Иннокентий

него Новгорода). Однако владелица завода Ольга Петровна Карпова была в отъезде. Когда её запросили телеграммой, она, опасаясь последствий, в ответной телеграмме не дала согласия на совершении хиротонии в этом храме. Приглашённый для участия в рукоположении епископ Казанский и Вятский Иоасаф предложил рукоположить Иннокентия в своем скиту в с. Безводном. Однако, когда они прибыли туда, оказалось, что попечитель скита Сергей Васильевич Кренделев состоит под следствием за публичный «оскорбительный отзыв» о императоре Николае I. Из-за этого владыки Арсений и Иоасаф не рискнули проводить хиротонию в скиту и вернулись в Нижний. Епископ Арсений, как временно управляющий Нижегородской епархией, предполагал надавить на О. П. Карпову, однако купец Д. В. Сироткин предложил провести хиротонию в моленной своего дома на Ильинке, где находилась полотняная походная церковь.

И вот в воскресенье, 27 апреля 1903 г., в моленной дома Д. В. Сироткина епископ Уральский и Оренбургский Арсений (Швецов) и епископ Казанский и Вятский Иоасаф (Зеленкин) рукоположили 33-летнего священноинока Иннокентия во епископа Нижегородского и Костромского.

В мае - июле 1903 г. епископ Иннокентий в сопровождении владыки Арсения посетил все основные старообрядческие места Костромской губернии: саму Кострому, сёла и деревни Костромского, Нерехтского, Буйского, Кинешемского, Варнавинского и Макарьевского уездов. Владыка Арсений сдавал своему ученику Нижегородско-Костромскую епархию, представлял ему священников и руководителей общин.

Объезд епископом Иннокентием Нижегородской и Костромской губерний, хотя и не сопровождался колокольным звоном, но впечатление произвёл большое. Во-первых, конечно, на старообрядцев. Во-вторых, на служителей официальной Церкви, особенно на миссионеров.

Действительно, раньше старообрядческие епископы, когда посещали Костромскую губернию, то делали это скрытно, с соблюдением всех правил конспирации. Сейчас же епископ Иннокентий ездил по губернии почти что демонстративно открыто, явно бросая вызов официальной Церкви. В отчёте Феодоровско-



Владыка Иннокентий в Румынии (1929 год)

своей епархии монастырь с широко задуманными задачами: не только для иноческого жития образцовый, но и с апологетическими, просветительными, церковно-иерархическими и другими подобными же целями. Смелый, предприимчивый, он много раз лично обращался к правительству со своими ходатайствами по старообрядческим делам и почти всегда имел успех».

С обретением епископского сана, Иннокентий Усов начинает трудиться на ниве религиозного просвещения. С одобрения Освященного Собора старообрядческой церкви, он основывает духовно-просветительский центр – кадровую школу начётчиков и полемистов.

В эти же годы происходит череда конфликтов епископа Иннокентия, сначала с известным попечителем старообрядчества Д. В. Сироткиным и священником Алексеем Старковым (впоследствии – священноинок Аввакум), а затем и с архиепископом Иоанном.

Виной тому во многом «авантюристический» (по отзыву современников) склад характера владыки Иннокентия. Его единоличное рукоположение во епископы Михаила Семенова вызвала гнев всего церковного Собора, тем более, что епископ Иннокентий несколько месяцев скрывал этот факт от своих собратьев епископов. Эта же жилка характера

ходцев из Российской Империи, находилась старообрядческая церковь и, более того, со стороны румынских властей отсутствовала политика преследования духовенства.

Епископ Иннокентий Усов становится митрополитом Белокриницким в мае 1941 года. Однако вскоре началась Великая Отечественная война, правительство Румынии оказало поддержку нацистам, и митрополит Иннокентий, как выходец из России, был отправлен в ссылку в г. Яссы и оказался под постоянным надзором спецслужб. Ссылка ему далась тяжело, и психика митрополита не выдержала. В условиях постоянного нервного напряжения у Иннокентия Усова начала развиваться мания преследования.

Митрополит Белокриницкий Иннокентий Усов скончался 16 февраля 1942 года в румынском селе Писк. Для старообрядцев это была тяжёлая утрата.



Похороны митрополита Иннокентия

Письменное наследие Иннокентия Усова огромно. Это догматические, исторические, полемические и публицистические сочинения. Его труды в настоящее время вызывают живой интерес как в староверии, так и за его пределами, так как интеллектуальное наследие этого архиерея является неотъемлемой частью русской религиозной философии и книжности.

Использованы работы кандидата философских наук Р. Ю. Аторина и завуча МСДУ М. Г. Николаева



Епископ Иннокентий в молодости

бернию к Нижегородской епархии и тем самым восстановил прежнюю Нижегородско-Костромскую епархию. На Собор поступило ходатайство от духовенства и попечителей ряда приходов Нижегородской губернии о переводе на Нижегородскую кафедру епископа Арсения (Швецова). «В крайнем же случае, – писалось в ходатайстве, – просим согласно свято-церковных канонов и в силу постановления предшествующего Собора неотлагательно постановить нам в епископы благоговейного Иоанна Григорьевича Усова». Собор постановил «возвести в сан епископа Нижегородского благоговейного мужа Иоанна Григорьевича Усова».

Иван Григорьевич родился 23 января 1870 г. в посаде Святском Черниговской губернии – значительном старообрядческом селении, основанном в начале XVIII в. Его отец – мастер по ветряным мельницам Григорий Лазаревич Усов – был старообрядческим начётчиком, обладал большой библиотекой. Все его сыновья стали старообрядческими священнослужителями: Иван – епископ, позднее митрополит Иннокентий, Василий – редактор журнала «Старообрядец», с 1912 г. – священник в Екатеринбургe, Кузьма – священник в Костроме.

На рубеже XIX и XX вв. Иван Григорьевич Усов, несмотря на молодость, стал известным начётчиком и писателем. В течение буквально нескольких лет он вырос в крупнейшую фигуру нижегородского старообрядчества. Особые успехи он проявил в области догматическо-

Кошунство

28 сентября 2001 года, в день памяти чтимого испокон веков в этой местности Никиты Мученика, в лесу возле деревни Чёлохово, Егорьевского района Московской области, возле единственного оставшегося от основания древней церкви камня торжественно был освящен часовенный знак с иконой святого.

Через два года, также на Никиту Мученика, вблизи камня, в нескольких десятках метров, была освящена и деревянная часовня. Стало возрождаться почитание, которое было здесь на протяжении многих веков. Когда-то здесь стоял церковный погост во имя Никиты Мученика с деревянным храмом. В нем была чтимая местным населением икона святого подвижника.

Возможно, древний камень так и оставался бы святыней, о которой знал достаточно узкий круг людей, однако, о нем узнал один из егорьевских жителей, не старообрядец, «но хорошо к старообрядчеству относящийся», который сделал, как сейчас модно говорить, пиар этого объекта. С одной стороны, это имело позитивные последствия – появились часовенный знак с иконой Вел. Никиты на самом камне, а потом и часовня вблизи него, здесь стали совершать регулярные молитвы представители духовенства егорьевского старообрядческого прихода. Если бы этим все ограничилось, было бы не так уж и плохо. Однако, лица озадаченные тем, чтобы в Егорьевск и его окрестности массово хлынул поток

туристов, к коим относился и упомянутый мной человек, не унимались. Камень с его достаточно точным расположением оказался нанесенным на изданную в начале 2000-х гг. карту Егорьевского района, став одной из «достопримечательностей». Безграмотная формулировка, которая сопровождала данное обозначение – «чтимый старообрядческий камень» – создавала у внешней публики превратное представление о старообрядцах, как о каких-то полужыдичниках, а также сама по себе было «заманухой» для всякого рода неоязычников, эзотериков и т.п. Последних, к сведению, туда быстро стали приводить в рамках частных экскурсий. Разумеется, это быстро привело к тому, что началось откровенное поругание – окултисты, шаманы и прочие свои посещения сопровождали некими ритуальными действиями.

Икона Великомученика Никиты, разумеется, приезжавшим на камень неоязычникам стала мешать. Первое время знак с ней еще стоял на своем месте, однако, вскоре его попытались поджечь – на камне его уже не было, а святыня, с подгоревшим основанием, была в часовне поблизости. В настоящее время истари почитавшийся старообрядцами камень внешне ничем не похож на христианскую святыню – вокруг него в изобилии развешаны ленточки, сам он полит каким-то киселем, рядом с ним без труда обнаруживаются следы неоязыческих камланий. Наоборот – никаких напоминаний о том, что здесь должны совершать



Фото 2009 год, часовенный знак еще стоит рядом с камнем, автор снимка — Олег Шуров, сайт «Храмы России»

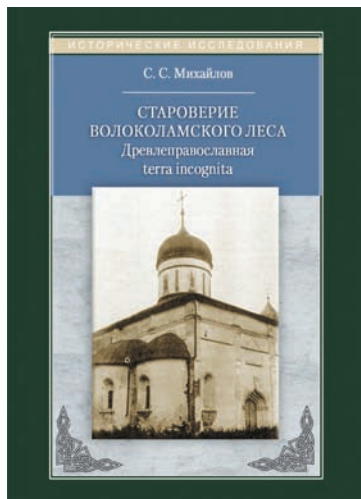
молитвы христиане, не найти. Часовня, расположенная неподалеку, пока цела, однако, не факт, что какая-то очередная группа воинствующих ее не уничтожит – такая публика неоднократно была замечена в подобных деяниях по России и не только.

Автору неизвестны случаи, когда часовни и иные сакральные объекты, принадлежащие РПЦ беззастенчиво подвергались той участи, что мы видим с Чёлоховским камнем. Мало того, священники нового обряда весьма ревностно заботятся о том, к примеру, чтобы на родниках и т.п. народ не практиковал каких-либо языческих традиций – там ведется активная борьба с ленточками, развешиваемыми по соседним веткам, через доверенных прихожан проводится активная разъяснительная работа, что можно делать, а что нельзя. Если кто-то совершает кошунственные действия с вывешенными в таких

местах иконами и иными сакральными символами, то дело быстро становится уголовным. Старообрядческая же святыня фактически подверглась к настоящему времени рейдерскому захвату неоязычниками. Если у старообрядцев нет достаточных сил, чтобы защищать свои святыни, то, по крайней мере, следует продолжать сохранять в узком кругу информацию о таких объектах, дабы они не стали целями для кошунников. С одной стороны, открытость внешнему миру может показаться делом необходимым, но весьма часто такая позиция приводит к не очень хорошим последствиям для старообрядчества и связанных с ним мест. Может быть, все-таки стоит подумать о том, почему ранее староверы так ревностно не пускали в свой мир чужаков?

Сергей МИХАЙЛОВ

новые издания



Староверие Волоколамского леса

Эта книга нашего постоянного автора, исследователя подмосковного старообрядчества Сергея Михайлова не даром имеет подзаголовок: Древлеправославная terra incognita (земля неизвестная). Книга посвящена западной части Московской губернии, которая в отличие от восточной и южной частей (Гуслиц, Коломны, Серпухова и т.п.), обделена

вниманием исследователей старообрядчества.

В книге рассматривается история старообрядцев не только собственно Волоколамского уезда, но и прилегающие к нему территории Тверской, Смоленской губерний, Можайский, Рузский и Клинский уезды. Как и в прочих своих трудах С. Михайлов подверг на основании архивных источников тщательному анализу историю местных поповских и беспоповских старообрядческих общин

этого интересного уголка Подмосковья.

Коломенские федосеевцы

Многим нашим читателям известно, что в Коломне существует храм РПЦ, имеющий давнюю и богатую историю. Но, кроме поповской общины, в этом древнем городе существовала и община федосеевского согласия, при которой имелись и обители и богадельни, документы о которых и публикуются С. Михайловым в

новой книге «Коломенские федосеевцы». Свою историю федосеевская обитель начинает с 1770-х годов, то есть с того же времени когда в Москве появилось Преображенское кладбище и храмы при нем. Коломенская обитель была тесно связана с Преображенским и являлась как бы филиалом последнего.

Помимо истории этого федосеевского центра, Михайлов рассматривает на страницах нового издания историю федосеевских моленных в окрестностях Коломны.

Посох

Слово есть такое – «посох», некая палка. Ну, есть в языке и есть. Нужды не было ни употреблять его, ни тем более применять. Правда, в старых журналах встречались картинки: идущий человек с посохом, паломник. Зачем ему посох? Опирается? Собак отгонять? Или вот стадо овец в горах и пастух с посохом. Посох с крючком наверху, овец за ноги ловить. Наверное. Опять же, чтобы овцы не отбились. Да вообще не задумывалась! В лес за грибами хожу с палкой – в траве шевыряться. Покрасила её красной краской, чтобы не потерять в лесу.

Но вот летом в деревне решила передвинуть поленницу метров на двадцать, к забору. Вид портила. Позвала соседа на помощь. Взяли мы тележку, нагнали доверху по-

леньями (поленница не уменьшилась) и потащили, толкаясь друг с другом. Сосед и говорит:

- Возьми палку и подпирай тележку сзади.

Взяла свою красную палку. Вижу, что и тонка и коротка. А сосед:

- Вон из кучи возьми потолще и подлиннее!

Нашла потолще и длиной почти в мой рост. Подперла телегу, повезли: сосед спереди, я сзади. И правда, дело пошло гораздо лучше. Отвезем, уложим в новую поленницу. Обратил сосед везет пустую тележку, а я шествую, как с посохом. До чего удобно: и опираешься на него, и как бы отдыхаешь. Вот тут меня и прострелило! Посох! Возили мы полдня, и каждый раз, возвращаясь, я все больше и больше чувствовала и понимала, что с посохом связано нечто большее, чем просто утилитарная палка. Вот ведь и апостолы ходили по пустынным дорогам с посохом.

Дома зашла в интернет. Что там о посохе? Тут на меня обрушился целый шквал объяснений. Оказывается не такой простой это предмет! По большей части магия и бесовщина. И читать не стала. Но зато во всех славянских языках оно произошло от слова «соха» – кол, дубина, подпорка. По словарю Ожегова – длинная и толстая трость. В Энциклопедии – жезл, посох, трость – палка, обычно украшенная, служащая символом власти, почетного положения.

Но все-таки кроме простого символа власти в этом предмете есть что-то еще. Посох пастыря. Пастыря духовного, пастыря своего духовного стада, паствы. Пастыря – вождя и защитника стада, спасителя. Во всех странах встречается понятие духовного пастыря. Фараоны – пастыри своих стад. В Греции Орфей, добрый пастырь с ягнёнком на плечах. Христос, Добрый Пастырь, символизирует человечность, сострадание, любовь.

Тут на ум приходят мистические действия с помощью посоха, описанные в Библии: Аарон, посох которого расцвел, пустил почки и принес миндаль. Или вот Моисей высек своим посохом-жезлом воду из скалы. Можно бы продолжать, однако, вот о чем я подумала в связи с этим.

Наверное, у каждого человека должен быть свой незримый духовный посох. Это некий стержень, который удерживает его от злого поступка, от греха. И при этом личный духовный посох со временем наполняется, становится все более осязаемым, и, в свою очередь, оказывает влияние на совесть владельца и вообще на его жизнь. И помогает удержаться в трудные времена, когда вокруг суеда, пустота и засилье чуждого.

Дай Бог каждому обрести этот свой духовный посох!

Любовь ГРАЧЕВА-РЕЙМЕРС,
журналист

Древлеправославная Поморская Церковь

ОБРАЩЕНИЕ

Председателя РС ДПЦ В.В. Шамарина
к староверам-поморцам

Возлюбленные во Христе духовные отцы, братие и сестры!

На 14 мая 2020 года был назначен очередной Съезд Древлеправославной Поморской Церкви, определяющий жизнь Церкви Христовой на последующие годы! Но Господь приостановил наши чаяния. К сожалению, дату съезда приходится переносить, в виду тех потрясений, которые испытывает человечество в последние месяцы.

Возможно, распространение эпидемии еще будет продолжаться какое-то время. Как писал святой Иоанн Златоуст: «Случаются болезни и для испытания нашего в добре»... (свт. Иоанн Златоуст, 52, 242).

Христиане-староверы спасали столичный град Москву в 1771 году от чумы: основывали кладбища, собирая тела умерших, больницы — излечивая больных, богаделенные дома — призревая оставшихся без крова. Самое главное, что наши предки не оставляли святой молитвы! Но при этом они соблюдали наши правила, которые сейчас многими забываются, а именно их надо

особенно соблюдать в условиях эпидемии:

- не пользоваться общепитом;
- иметь личную посуду;
- мыть руки (горячей водой с мылом) входя в дом, приготавливая и принимая пищу;
- пользоваться отдельным полотенцем для лица («личником»);
- приветствовать друг друга полупоклоном без рукопожатия, объятий и лобзаний.

Ограничительные карантинные меры государственной власти вполне обоснованны, и нам следует их придерживаться для нашей же пользы. Домашняя молитва не менее значима, чем соборная служба. Очень пожилым, с простудой, тем, кто пользуется общественным транспортом для поездки в храм,

лучше временно остаться дома. Это не является проявлением маловерия, но разумным христианским поведением. «Не искусиши Господа Бога твоего» (от Матфея, зачало 7). В толковании Евфимия Зигафина (Зигабена): «Искушает же Бога тот, кто повергает себя в очевидную опасность, когда не вынуждается к тому никакой необходимостью, по одной только уверенности в Боге». Напомню еще слова четвертой пророческой песни (пророка Аввакума): «Ступайте людие мои, внидите в клеть свою, затворите дверь свою. Укрыйтесь в мале елико елико, дондеже мимо идет гнев Господень».

Тем не менее, храмы Божии не должны оставаться без молитвы. Поэтому церковнослужителям надлежит совершать положенные

службы, хотя бы и малым числом и с неполной торжественностью. При этом соблюдать осторожность, обрабатывая антисептиком дверные ручки, требуя от каждого входящего в храм тщательного мытья рук, располагаясь на молитве на отдалении друг от друга. Каждение совершать с большим количеством фимиама.

С верой в Господа нашего Иисуса Христа, по апостольским и святоотеческим заветам, христиане должны еще более ревностно возносить свои молитвы к Творцу и Содетелю, Пресвятой Богородице, святым чудотворцам и врачам!

В «Большом потребнике» (лист 473 оборот) есть канон — молебен «В смертоносную язву». Призываю все христианские общества и братий, находящихся в уединении, служить этот и другие молебны, да скорее избавит нас Господь от бед и позволит встретить в добром здравии праздник Святой Пасхи!

Простите Христа ради.

Председатель Российского
Совета В.В. Шамарин
28 (15) марта 2020 (7528) года

Мирщение и пандемия

В наше время глобальной цивилизации большое число наших христиан-староверов не может не общаться с внешними — еретиками, атеистами, иноверцами и прочими. Конечно, они хранят веру в Бога, и также как и другие благочестивые христиане посещают храмы, молитвенные дома и приносят молитвы Богу.

Однако общение с неверующими, отступниками, проповедующими грех и неверие, не позволяет таким людям участвовать в соборной молитве наравне с другими христианами, не выполнив определенного староверского обычая, а именно: они обязаны положить начал о замирщении, отомолить епитимию, и толь-

ко после этого они допускаются к общей молитве.

Замирщение — это не просто общение с неверными, но еще (что очень немаловажно) пользование общей посуды с ними.

Издrevле у старообрядцев существует обычай держать и хранить свою посуду, соблюдать правила приема пищи. Любая трапеза для

христиан связана с молитвой. Молитва же есть общение с Богом. Здесь ничего не должно быть нечистого. Этот закон нам заповедовали Святые Отцы в древние времена для сохранения христиан в чистоте молитвы и жития.

При этом хочу напомнить, что чистота жития это не только отдельная посуда. Она подразумевает исключение чревоугодия, пьянства, блуда, жестокосердия, сребролюбия и других пороков.

Мне думается, если бы

большинство людей следовали этим древним законам, то мир бы не испытывал такие ужасные моменты как войны, болезни и т.п. в таком виде, в каком они наблюдаются сегодня. Христиане-поморцы в условиях пандемии коронавируса должны усилить требования к незамирщению, более строго соблюдать свою посуду и свести по возможности к минимуму свое общение с мирскими.

С.К. НАЗАРОВ,
г. Городец



12 января в Тверском приходе Невской старообрядческой поморской общины состоялась Рождественская встреча для детей.

Праздник начался с Воскресной службы, во время которой наш храм постепенно заполнялся детишками и их родителями. В конце службы маленьких прихожан стало так много, что сердце не могло не радоваться, глядя на эту веселую, шумную толпу юных староверов, надежду и будущую опору Древлеправославия.

После торжественного богослужения и обеда началась вторая часть праздника. Малыши дошкольного возраста отправились играть, рисовать, петь и водить хороводы. Но не весельем единым: помощник наставника Алексей Никитич Лавренков рассказал малышам о Рождестве

Рождественская встреча

Христове, о его традициях и истории.

В это же самое время ребята постарше участвовали в интереснейшей викторине, посвященной Рождеству. Дети с радостью демонстрировали свои знания этого всеми так горячо любимого праздника. После викторины председатель РС и настоятель Невской общины о. Владимир Викторович Шамарин провел беседу с юными христианами и проверил их знания молитвенных текстов.

А в конце праздника все детки

получили большие пакеты с красивыми, богатыми рождественскими подарками от попечителей общины! Детской радости и восторгу не было предела.

Спаси Господи всех деток и их родителей, пришедших на нашу рождественскую встречу в храм на Тверской! Это был очень теплый, добрый, радостный праздник.

Екатерина ПАЛМЕН,
сайт «Староверы в Рыбацком»



Общее собрание Невской поморской общины состоялась в воскресенье, 9 февраля 2020 года, в Невской обители.

После утренней службы, во время которой храм был полон верующих, члены общины собрались на ежегодное собрание обсудить деятельность общины за 2019 год. На собрании присутствовало 54 участника общины, 16 прихожан, 1 гость.

Во время заседания, которое длилось 3 часа, были приняты три новых члена общины. Всего членов общины на сегодняшний день 83. Также рассмотрены служебные, финансовые и хозяйственные отчеты прихожан, заслушано сообщение и замечания ревизионной комиссии, которая в целом осталась довольна проверкой деятельности общины, проведенной в 2019 году. Во время заседания был избран делегат на Съезд ДПЦ, который пройдет в Москве в 2020 году. Этим делегатом стал Андрей Станиславович Клямко, за которого единодушно проголосовали все члены общины.

Во время собрания под руководством настоятеля Владимира Викторовича Шамарина собрание рассмотрело устав общины и утвердило все внесенные изменения и поправки.

Хотелось бы добавить, что собрание прошло в очень теплой атмосфере. Не один из вопросов не вызвал острой полемики или продолжительных споров. Все дружно работали, активно принимали участия в обсуждениях.

Древлеправославная Поморская Церковь**Подготовка к празднованию 400-летия Аввакума**

Старообрядческая поморская община г. Белгорода Древлеправославной Поморской Церкви активно готовится к празднованию 400-летия со дня рождения протопопа Аввакума.

Настоятелем прихода отцом Александром Тарасовым был составлен предварительный план, который начал воплощаться в жизнь. Общим собранием общины было принято решение об установлении памятного знака, посвященного протопопу Аввакуму на территории, принадлежащей храму. Отец Александр разработал художественный проект, и уже в прошлом году прихожане начали собирать средства на строительство

памятного знака в честь грядущего юбилея. Большую материальную помощь оказали попечители храма А.В. Тарасов и И.А. Канищев. На сегодняшний день необходимые средства собраны, и работы по созданию памятного знака идут полным ходом.

10 марта настоятель прихода отец Александр и спонсор строительства Кошляковского древлеправославного храма И.А. Канищева встретились с Губернатором Белгородской области Е.С. Савченко (на снимке сверху слева). Ими было подтверждено сотрудничество в вопросе взаимодействия по празднованию 400-летия со дня рождения протопопа Аввакума, помощи в строительстве



Кошляковского древлеправославного храма, а также участия в совместных мероприятиях, посвященных предстоящему юбилею.

В рамках праздничных мероприятий было намечено взаимодействие с Управлением культуры и Управлением образования области по вопросу проведения Аввакумских чтений, тематических выставок и экспозиций, информационное сопровождение проводимых мероприятий.

13 марта в храме Покрова Пресвятой Богородицы отец Александр встретился с мэром г. Белгорода Ю.В. Голдуном (на снимке сверху справа). Кроме обсуждения общих вопросов праздничных мероприятий, Алек-

сандром Егоровичем была высказана просьба прихожан о наименовании улицы, на которой стоит древлеправославный храм, именем протопопа Аввакума. Предварительное согласие главы администрации города было получено. Теперь необходимо подготовить и передать в администрацию письмо-обращение от прихожан.

По итогам обеих встреч были приняты решения о дальнейшем сотрудничестве поморской общины г. Белгорода с областной и городской администрациями в вопросе празднования 400-летия со дня рождения протопопа Аввакума.

Пресс-центр поморской общины г. Белгорода

Поморцы в культурном пространстве Самары

5 марта 2020 г. в Самарской областной универсальной научной библиотеке (СОУНБ) состоялось открытие комплексной выставки «Протопоп Аввакум в культурной памяти русского народа».

В экспозиции представлены экспонаты из фондов СОУНБ и старообрядческой поморской общины г. Самара, среди которых редкие издания «Житий» протопопа Аввакума 19 – 20 вв., икона «Протопоп Аввакум», написанная со старинного подлинника в 2020 г. иконописцем Сергеем Иванцовым, резной деревянный образ «огнепального Аввакума», работы самарца В. Соболева (1990-е годы), настенные листы, увеличенные распечатки книжных миниатюр, фото из Пустозерска и кадров из

фильма «Раскол», а так же рукописные старообрядческие книги.

На открытии выставки выступили председатель самарской поморской общины П. В. Половинкин, который отметил выдающуюся роль протопопа Аввакума в истории Русской Церкви и его значения для Староверия, подробно рассказал о тех экспонатах, которые представила поморская община, а так же известный ученый-книговед, профессор Самарского государственного института культуры, доктор исторических наук М. В. Курмаев.

12 марта в СОУНБ в рамках работы выставки «Протопоп Аввакум в культурной памяти русского народа» прошла лекция «Беседы о Староверии».

Перед студентами истфака Самарского национального исследовательского университета выступил председатель поморской общины города П. В. Половинкин. Лекция была построена в форме живого диалога с аудиторией. Затронуты аспекты истории раскола в Русской Церкви 17 века, вероучения и отличия староверов от РПЦ и их традиций. Вместо запланированного одного часа, лекция продлилась два часа, и при этом надо отметить, что она вызвала очень большой интерес и внимание у слушателей (не было ни одного случая их общения с гаджетами). В конце П. В. Половинкин призвал студентов заняться более тщательным изучением темы

«Староверия», предложив некоторые темы для написания курсовых и дипломных работ и пообещав в этом всесильную помощь со стороны старообрядческой общины ДПЦ, как в принципе, это практикуется уже два десятка лет с различными ВУЗами Самары.

11 марта в Самарском епархиальном музее при самарской духовной семинарии (МП РПЦ) открыта выставка «Апокалипсис в русской книжной миниатюре». На выставке представлены факсимильные издания книг XVI-XX вв. из собрания самарского коллекционера Романа Мантая. Посетители выставки познакомятся с богатейшей традицией иллюстрирования рукописных Апокалипсисов и современными книжными изданиями по данной тематике.

Центральный экспонат выставки – рукописная книга XIX века с прекрасными миниатюрами, представлена старообрядческой общиной г. Самара Древлеправославной Поморской Церкви.

В христианском мире «Откровение апостола Иоанна Богослова» привлекало к себе внимание во все времена. Будучи пророческим текстом о будущем, Откровение заставляло людей внимательно присматриваться к событиям настоящего и вдумчиво осмысливать прошлое.

Самарская поморская община постоянно участвует в выставках на различных музейных и библиотечных площадках Самары, но при

этом старается избегать совместных мероприятий с другими конфессиями. В данном случае, предоставив только один экспонат из хранилища, сделали исключение.

В своем выступлении на открытии выставки председатель общины П. В. Половинкин заострил внимание присутствующих на том, что большую часть экспонатов музея занимают старообрядческие иконы, книги и предметы, и отметил о выдающихся заслугах приверженцев Старой Веры в их сохранении, а так же развитии древней иконописи и книжности в тяжелейших условиях гонений от Никона и его последователей.

Присутствовавшая на открытии выставки в СОУНБ самарский экскурсовод Елена Кочерова проявила особый интерес к Старообрядческой Церкви, и по ее просьбе 17 марта в храме поморской общины г. Самара была проведена экскурсия для интересующихся историей религий и любителей истории города.

Экскурсантов, ранее бывавших в различных религиозных организациях, поразила духовная обстановка в храме староверов-поморцев, особенно впечатлило собрание старинных икон, и конечно же новый «Иконописный месяцеслов», в котором к тому времени было уже 110 образов. Все спрашивали разрешения присутствовать на службах, а по возможности познакомиться с этим уникальным храмом своим близким.

П. ВЛАДИМИРОВ



Древлеправославная Поморская Церковь

К истокам

В селе Усть-Цильма завершился IV муниципальный конкурс чтения и письма среди детей и юношества на старославянском языке имени Вальтера Вальтеровича Фота. В нём приняли участие 42 школьника из Пижемской, Цилемской, Окунёвской, Усть-Цилемской и Кадетской школ.

Жюри в составе председателя – А. Г. Носова, настоятеля поморской церкви с. Усть-Цильмы, А. А. Витряченко – наставницы, Е. Е. Новосёловой, Е. С. Кисляковой – служителей церкви и Т. Г. Чупровой – учителя русского языка и литературы оценивало работы по определённым критериям.

Отец Алексей, благословляя ребят на чтение и письмо, сказал: «Тысяча лет тому назад эта азбука, названная позднее в честь своего создателя кириллицей, стала основой письменности, донесшей до славянских народов Слово Христово. Не зная старославянского языка, мы не можем понять язык богослужения и молитвы. Этот язык более благозвучен, чем современный русский. Он позволяет ёмко формулировать прошения к Господу. Поучения Ивана Златоуста являются непревзойдённым толкователем Священного Писания. Примечательно, что вы будете его читать, а значит, прикоснётесь к наивысшему знанию».

Старославянский язык по своей структуре очень близок к русскому. Его освоение, как и любого другого, невозможно без работы с текстами – осмысленного и фонетически верного чтения, перевода, комплексного анализа. Азбука, по которой учились наши предки, содержала в себе наставления для потомков, в народе до сих пор сохранилось выражение «азбучные истины». То есть, те истины – самые верные и неоспоримые.

Жюри в номинации «Чтение» отмечало и оценивало правильность чтения глав Поучения Ивана Златоуста, погласицу, ударение и чёткость произношения. В «Письме» – учащиеся должны были соблюдать аккуратность, следить за правильностью начертания букв, одинакового расстояния между словами, отсутствием ошибок, уметь истолковать. Писали ребята отрывок из 50-го псалма «Помилуй меня, Боже».

Все участники чтений представляли себя в презентации. Отраднее было увидеть, что многие ребята знают свою родословную, увлекаются различными видами спорта и художественно-прикладного творчества.

В своём заключительном слове, отец Алексей сказал, что жюри было очень непросто выбрать лучших, но воля Божия распорядилась именно



так. Ведь главное – не победы и награды, а то, что все они собрались вместе, читали и писали молитвы, в которых выражаются христианские верования, чувства и стремления.

Познакомившись с молитвами с доступным своему возрасту пониманием, дети получили первые элементарные знания о христианской вере. Ведущая – специалист управления образования Екатерина Евгеньевна Канева – объявляла имена победителей, отец Алексей вручал Дипломы, а Эдгар и Артур Фоты – денежные призы.

Председатель МОД «Русь Печорская» Е. И. Герасимова поблагодарила за труды организаторов и членов жюри конкурса, руководи-

телей учебных заведений и наставников, которые готовили учеников читать и писать на старославянском языке, семью Вальтера Вальтеровича за финансовую поддержку и вручила всем Благодарности от общественного движения и объявила, что конкурс чтения и письма на старославянском языке отныне будет проводиться раз в два года.

Подобные конкурсы необходимы учащимся, да и взрослым, они дают возможность прикоснуться к истокам веры, стать добродетельнее, терпимее, учат любви к ближнему своему.

По материалам
Анны ПОЗДЕЕВОЙ,
газета «Красная Печора»

Благодаря государственной поддержке программы переселения староверов из Южной Америки на Дальний Восток стала оживать старообрядческая жизнь в Приморье. Первые переселенцы появились в деревнях Дерсу и Любитовка, с этими местами их связывали исторические корни, по происхождению – они часовенного согласия. Но, несмотря на поддержку центральной власти, на местах возникали большие трудности и проект был под угрозой срыва.

В рамках Президентского гранта представители «Культурно-Паломнического центра им. прот. Аввакума» М.Б. Пашинин и М.О. Шахов совершили поездку в Приморье, где общались как со староверами, так и с представителями светской власти в поисках выявления самых наболевших вопросов и путей их решения. Также нас во время этой поездки интересовало мнение местных староверов о проблеме переселения латиноамериканцев в Приморье. Нужно сказать, что в целом отношение было положительным, однако и проблемы тоже существуют. Незадолго до возвращения мы узнали от председателя Владивостокской белокриницкой старообрядческой общины В.В. Михалева о существовании в Чугуевском районе поморской общины.

На машине председателя Владивостокской общины Вячеслава Владимировича, взяв за компанию представителя Администрации Приморья С.В. Багаева, 4 августа 2018 г. мы отправились более чем за 300 км в с. Чугуевку. Чтобы сократить время на поиски общины, заехали в администрацию Чугуевки, где нам местные чиновники искренне ответили, что никаких староверов здесь нет (надо отметить, что в селе проживает более 12000

По долинам и по взгорьям в поисках староверов поморцев в Приморском крае



Староверы-токаревцы перед службой в моленном доме, с. Чугуевка

человек). Однако, в д. Тополиное в километрах 20 - 30 вроде есть.

Тем не менее, мы нашли здесь бабулю преклонных лет часовенного согласия, которая подтвердила, что в Чугуевке действительно есть староверы беспоповцы, но другого согласия и даже указала дом другой бабушки. Все это стало напоминать какой-то детективный сюжет, когда мы, вернувшись в Чугуевку к указанной бабушке, услышали, что староверы есть, но она не знает, где молятся, указав нам на другой дом, куда мы под проливным ливнем все-таки добрались. Тут ситуация несколько улучшилась, и, хотя пожилые хозяева так и не смогли ответить, какого они согласия, бабушка отправила дедушку показать моленную, чтобы поговорить с на-

ставником. Была известна улица, но по дороге дедушка вдруг «забыл» адрес и ситуация встала в тупик. Не настолько было важно найти поморцев в Чугуевке, сколько жалко потраченного времени и усилий впустую, да еще колесо пробило на бездорожье. Но ларчик просто открывался, мне пришла мысль – зайти в ближайший магазин и спросить – «Где здесь староверы молятся?». Ответ был прост и через три минуты мы постучались в моленную, которая находилась рядом.

Был вечер субботы, и мы успели вовремя, уже готовились к службе. В обычном жилом доме собралось около 10 человек на вечерню. В начале было напряжение, естественно, нас никто не ждал. Около небольшого иконостаса лежал раскрытый

Поморский церковный календарь с Уставом. Я представился как член Редакции, показал свои статьи. Оказывается, Чугуевская община много лет выписывает книги и иконы у московских поморцев. Во время краткой беседы (время до вечерни осталось немного) удалось выяснить, что предки староверов Чугуевки приехали с Алтая и их духовный отец находится в Новокузнецке. С одной стороны им знакомо имя московского поморского наставника Василия Федотовича Нечаева, с другой стороны они говорили: мы другие, но и не часовенные. На вопрос поморского ли происхождения или нет, не могли точно ответить. Я стал догадываться по некоторым деталям, что это община токаревцев, отделившихся еще в начале XX века в связи неприятием ими изображения иконы св. Троицы (о Токареве и токаревцах были публикации в газете «Старообрядец»). Но хотелось услышать их собственное определение.

Мне разрешили сделать фотографию на память, на ней в центре уставщик Иван Харлампиевич Копытов (на снимке). Я оставил свой телефон с просьбой позвонить и определиться к какому согласию чугуевцы относятся. Через пару недель раздался звонок, и Иван Харлампиевич сообщил, что они не поморцы, сославшись на мнение наставника из Новокузнецка. Просил фотографию в Календарь не помещать, но сам Календарь, книги и иконы по-прежнему присылать. Так не просто складывается история староверских согласий.

М. БОРИСОВ

Древлеправославная Поморская Церковь

Курсы в Самаре

Во исполнение решений, принятых на заседании Средневожского Совета ДПЦ от 2019 года на базе Самарской поморской общины были проведены региональные курсы для будущих церковнослужителей.

На протяжении более двадцати лет курсы церковнослужителей, организованные Российским Советом ДПЦ проводятся при Невской общине г. Санкт-Петербурга. За эти годы на курсах подготовлены клирошане, уставщики и наставники для многих городов России и ближнего зарубежья.

Курсы, проведенные в Самаре – это первый опыт региональных курсов. Они были рассчитаны на меньшее количество слушателей, не имеющих подготовки, дабы к каждому слушателю был индивидуальный подход и уделено больше внимания.

На курсах прошли обучение по первоначальным навыкам церковнославянского чтения и уставу представители поморских общин городов Самары, Оренбурга и Ульяновска. Полученные знания закреплялись участием слушателей в ежедневных службах и требах проводимых в храме. В качестве преподавателя курсов был приглашен и.о. наставника Невской общины Алексей Никитич Лавренков, имеющий большой опыт в проведении

курсов в Санкт-Петербурге. Навыки участия в служении проходили под руководством председателя, и.о. наставника Самарской общины Павла Владимировича Половинкина и опытных клирошан храма.

Самарский храм, его убранство, иконостас, хоругви, музей и многое другое увиденное слушателями, а также христианское гостеприимство и радушие хозяев произвели на участников курсов незабываемые впечатления.



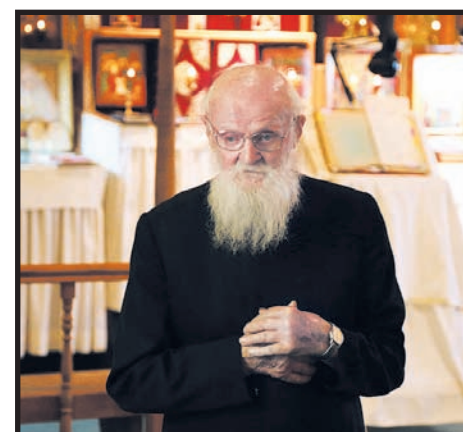
Летописец

ДУХОВНОЕ ОКОРМЛЕНИЕ ОБЛАСТНЫХ ОБЩИН продолжает осуществлять саратовская поморская община. 30 января 2020 года состоялась очередная поездка к христианам старообрядческой поморской общины г. Пугачева. И.о. наставника саратовского поморского храма и его помощник привезли местным староверам свечи, духовную литературу, иконы. Был также привезен и установлен запрестольный крест, совершена исповедь.

Ранее саратовские христиане посетили поморскую общину с. Тепляковка, где была совершена исповедь, а затем духовная беседа. Местным христианам также передали всю необходимую церковную утварь.

Сайт Саратовской общины

С ПРИСКОРБИЕМ СООБЩАЕМ, что 20 ноября 2019 г. в г. Ири (Пенсильвания, США) на 106-ом году жизни преставился старейший поморский наставник о. Лаврентий Лаврентьевич Иванов. Даруй, Господи, Царствие Небесное рабу Своему Лаврентию. Вечная память.



Мы вместе!

В Ульяновской поморской общине продолжается реализация проекта «Когда мы вместе – мы семья».

Здесь стало уже доброй традицией проведение совместных мероприятий, в которых участвуют семьи прихожан, дети и родители. Главной задачей подобных встреч является знакомство с народными традициями, объединение семей совместными интересами. 22 марта 2020 г. в д. Кувшиновка уже третий год подряд в день Сорока мучеников Севастийских состоялась мастер-класс по выпечке «жворонков». Мастер-класс провели прихожанки общины Маргарита Гаврилова и Наталья Аринина. Все присутствующие не только узнали про традиции этого дня, но и под чутким руководством наставников научились разделять постное дрожжевое тесто. Было интересно

наблюдать, как и длинные полоски теста превращались в нахохлившихся птичек «жворонков», а потом все вместе коротали время, пока птички испекутся и покроются румяной корочкой. Во время ожидания дети слушали рассказ, как ранее встречали весну в деревне, как кликали жворонков.

И вот жворонки готовы, веселая гурьба детей бежит во двор, каждый торопится посадить свою птичку на палочку и имитирует их полет. А главной зазывалой была самая маленькая участница мастер-класса пятилетняя Марфа, которая потом всех громче закликала жворонков специальной закличкой, которую она узнала от своего дедушки. Вот так дружно, встречали весну в этом году в д. Кувшиновка, а закончилась эта встреча общим чаепитием с поеданием испеченных «жворонков».

П. АРИНИН



В юго-западной части Подмосковья, на территории современного Наро-Фоминского района, расположены интереснейшие уголки, связанные с историей старообрядчества – древний город Верея, бывший когда-то даже столицей небольшого княжества, а потом уездным городом Московской губернии, а также местность Шуваловщина, представляющая собой владения семейства графов Шуваловых. Фактически эти края являют собой часть большого старообрядческого массива, в который входит и знаменитый своей ролью в истории русского староверия Боровск, до которого от Вереи всего двадцать пять километров по прямой линии (по дорогам, разумеется, побольше, оба города стоят на одной реке Протва, по которой когда-то можно было пройти на лодке), а также северные уезды Калужской губернии и Юхновский уезд прежней Смоленской губернии.

В городе Верея, который в советское время утратил функции административной столицы и ныне входит в состав Наро-Фоминского района Московской области, действует старообрядческий Покровский храм белокрыницкого согласия, оставшийся ныне единственным, который не закрывался в годы гонений. Он был сооружен из кирпича в 1816 г., взамен старой деревянной моленной, утраченной в 1812 г., в начале XX в., после объявления вероисповедных свобод, был надстроен главой и колокольней. Когда не было ни одного действующего старообрядческого храма в Боровске, местные верующие были ориентированы на верейскую Покровскую церковь.

Часть жителей древнего города Верея после реформы Никона, возможно под влиянием своих боровских соседей, не приняла церковных изменений и осталась верной исконным православным традициям. К сожалению, самая ранняя послераскольная история местного староверия нам не известна. О том, что местное староверское общество восходит своими корнями к коренным жителям города, косвенно свидетельствует то, что прежде молитвенное здание было посвящено Рождеству Христову – также, как и главный собор, построенный в камне князем Владимиром Андреевичем Старицким и перестроенный в нынешнем виде в петровское время. Покровское посвящение моленной появилось гораздо позже и еще в середине XIX в., в описании иконостаса, храмовая икона – Рождества. Скорее всего, первое время большинство горожан принадлежали к явлению, которое в 1860-х гг. Г. Есиповым было названо «малым расколом» – когда, не порывая с официальной церковью и не уходя открыто ей в оппозицию, христиане сохраняли двоеперстие и другие дониконовские обряды и традиции. Таковых «малых раскольников» в первый послереформенный век было много в Северной и Центральной России. Впоследствии многие из них перешли в старообрядческие согласия, а остальные постепенно ассимилировались в новый обряд.

В XVIII в. нам известны упоминания о проживавших в Верее поморцах, филипповцах и федосеевцах. Судя по всему, конфессиональная принадлежность местной беспоповской общины менялась в ходе догматических споров, каковые происходили в тот период в поморском мире. О верейских поповцах в то время мы не слышим ничего, и следует полагать, что они стали появляться только после начала 1770-х

гг., а особенно после 1812 года, т.е. после появления в Москве Рогожского кладбища и начала активной пропаганды его приверженцев. Однако, еще в 1814 г., согласно вышедшей в 1871 г. «Истории московского епархиального управления» Н. Розанова, и большинство верейских старообрядцев, и их общественная часовня (которая через два года была заменена существующим доныне каменным молитвенным зданием) значатся «по Преображенскому кладбищу». Точная дата смены конфессиональной принадлежности основной части верейских староверов нам пока неизвестна.

В самой Верее после того, как на виду властей оказалась община поповцев, верных московскому Рогожскому кладбищу, беспоповцев стали «замечать» весьма редко, да и то, в

доме (именно такие усадьбы согласно официальной терминологии именовались «мызами»), которые наверняка происходили из каких-то других мест. На наш взгляд, этот массив расселения верейских уездных староверов-беспоповцев далее следует проследить в пределах прежней Тульской губернии.

В других местах Шуваловщины, а именно в селениях, расположенных южнее самой Вереи, беспоповцы показаны исключительно проживающими бок-о-бок с представителями поповщины. На границе Шуваловщины с Можайским уездом беспоповцы показаны в селении Редькино (не путать с Редкино, которое мы упоминали выше), а уже на границе с Калужской губернией – в Дуброво и Волченках. Также зеленый цвет, вместе с поповским красным, показан и на значке

досеевцев и более редких в регионе филипповцев), несколько человек, а именно члены одного семейства, названы просто «беспоповцами», вернее – «беспоповщинской секты». Это – Пимен Алексеев (44 лет), его жена Елена Калинина (53 лет), Константин Пименов (23 лет) и вдова Мария Андриянова (74 лет). Документ составлен одним человеком, священником указанного села, одним почерком и одними чернилами, на чистовик переписывался в один этап, поэтому заподозрить, будто бы кто-то другой, пользуясь несколько иной терминологией, позже вписал в список под другим названием тех же федосеевцев, невозможно. Следовательно, речь здесь идет о представителях какого-то другого беспоповского согласия.

К какому мы можем отнести по-

Верея – Шуваловщина

К истории староверов-беспоповцев города Верея и местности Шуваловщина



Верея. Вид на Городище с кремлем и собором Рождества Христова со стороны Заречья. Дореволюционная открытка

малом числе. Нам известно, что в городе существовала, параллельно поповской моленной, также и беспоповская. Иногда моленная упоминается как каменная, что может свидетельствовать о том, что общество, или, по крайней мере, ее почитатели, были достаточно богатыми. По конфессиональной принадлежности обществу этой моленной по-прежнему составляли приверженцы московского Преображенского кладбища, т.е. федосеевцы. Общее число верейских беспоповцев официальная статистика традиционно указывала ничтожно малым, максимум чуть более десятка человек. Понятно, что это всего лишь надводная часть айсберга. На карте 1871 г. в Верее показаны только поповцы, числом 147 человек.

Беспоповцев, выявленных большей частью в восточной части Шуваловщины, в селениях ближе к реке Нара, мы видим и на знаменитой «Карте раскольников селений Московской губернии», изданной в 1871 г., материалы для которой собирались во второй половине 1860-х. Составители этого документа беспоповцев обнаружили лишь единицами. Они показаны в населенных пунктах: Литеево, Горки, Детенки, Васильчиково, Редькино (вместе с поповцами), Плесенская, Шапкино, Слепушкино, Порядино, Женатино, Клино (вместе с поповцами), Купелицы (вместе с поповцами). Единственным чисто беспоповским населенным пунктом показана Аздоровная мыза. Понятно, что здесь речь шла только о крестьянах, которые проживали при стоявшем особняком помещицком

у селения Набережная слобода, возле села Вышгород, на Протве. Но, все эти данные неполны, как и другие официальные сведения о беспоповцах, проживающих в регионах, в которых доминировала поповщина.

В фонде Московской Духовной Консistorии мы обнаружили небольшое дело, посвященное «расколу» в приходе села Косицы (Спас-Косицы) Верейского уезда, датированное 1882 - 1884 гг. Там имеется и список 390 старообрядцев, проживающих в приходских населенных пунктах: село Косицы, деревни Ревякино, Четьево, Алферьево, Волченки, Коровино и Большие Глинки. Среди этого числа, большинство из которого принадлежали к поповщине, мы видим и два десятка беспоповцев, пять семейств, живших в деревне Ревякино.

В указанной деревне как минимум у трех крестьян беспоповцев (Николая Иванова, Стефана Самсонова и Василия Пафнутьева) в списке указано наличие «молитвенных домов». Под последними, конечно же, могли показать просто молитвенные комнаты в жилых избах, однако наличие такого числа известных духовной власти моленных на столь небольшое число беспоповцев скорее всего свидетельствует о том, что представители этого согласия было в Ревякино и окрестностях куда больше. Семейные молитвенные помещения были, возможно, в каждом старообрядческом доме.

Среди неприемлющих священство, идентифицированных как «перекрещенники» (так чиновники московских губернских ведомств чаще всего именовали фе-

следних, сказать весьма сложно. Если федосеевцы встречаются в источниках XIX в. в этом регионе, известны и в соседних старообрядческих местностях, например, восточнее в Серпуховском уезде, севернее, уже на территории уголков, входивших в «Волоколамский лес», то с другими беспоповскими толками здесь сложнее. Тут надо привлекать на помощь материалы по беспоповской истории в соседнем Боровске и Боровском уезде, которые фактически составляют с Шуваловщиной единый массив расселения старообрядцев, и смотреть, какие согласия были представлены там. Возможно, здесь мы имеем дело со спасовцами, каковые еще в начале XX в. встречались кое-где в «Волоколамском лесу», в некоторых селениях Волоколамского и Клинского уездов и география фактического расселения которых, в виду их крайне редкого попадания на страницы документов духовных и светских ведомств, для нас так и останется загадкой. Тех же поморцев в Московской губернии, в официальных документах, чаще всего также относили к «перекрещенникам», и скорее всего здесь мы видим не их представителей. Более замкнутых и радикальных «бабушкиных», каковые также встречаются в разных уголках Подмосковья, в том числе и в соседнем Серпуховском уезде, также при обнаружении и необходимости внесения в официальный документ, записали бы в «перекрещенники».

В связи с тем, что беспоповцы Вереи и Шуваловщины после 1906 г. не регистрировали ни одной общины, к началу XX в. их перестают фиксировать в документах официальных структур, их поздняя история нам неизвестна. К настоящему времени в селениях, которые когда-то составляли Шуваловщину, практически уже нет и белокрыницких старообрядцев – события XX столетия изменили и состав местного населения и способствовали утрате духовных корней у оставшихся потомков коренных жителей. Основной объем информации о беспоповцах данного региона мог быть почерпнут исключительно от старожилов и потомков, но владеющие исторической памятью поколения к настоящему времени уже ушли из жизни.

Сергей МИХАЙЛОВ

(Начало на 12-й стр.)

По результатам этого доноса консистория предписала двум священникам провести «увещание», те отправились сначала в старообрядческую часовню, а затем и в мастерскую Баташева. «Политинформация» результатов не принесла, собранные оружейники и крестьяне остались в своем «закоснелом заблуждении». Более того, сам хозяин Алексей Баташев, защищая своих работников, сказал священнику: «Всяк имеет волю исповедовать веру, какую он хочет: ибо на сие есть законы» и что сам он, «хотя находится при церкви, но больше склонен к сему исповеданию».

Консистория обратилась в правление завода с призывом принять меры к «обузданию расколуучителей», правление же передало дело на рассмотрение цехового разряда (оружейный цеховой разряд – орган сословного самоуправления, в котором принимали участие выборные от корпорации оружейников, обладал судебными и административными функциями). Вызвав участников дела и сделав им строгое внушение, чтобы впредь они никого «не совращали» в старообрядческую веру, заводское начальство посчитало дело решенным. Как видим, в 1824 г. Емельян Акимович Латов твердо придерживается беспоповщинского согласия. Гораздо драматичнее развернулись события спустя двадцать лет.

В 1838 г. Емельян Латов перешел в «православие». Правда, несколько лет он у исповеди не был, но в 1843 г. исповедовался. Мать его, Мария Петровна, вдова-оружейница 73-х лет, уговаривала сына вернуться к старой вере. Когда же ее увещания не дали результата, вдова продала семейный дом, и все деньги оставила себе. Спустя несколько недель сын обратился с жалобой в Тульскую духовную консисторию, в которой подчеркивал, что вынужден теперь скитаться по съемным квартирам, и что такое «притеснение» было вызвано именно его переходом в православие. Учитывая строгости николаевского царствования, следствие проводили вездливо. Подняв все архивы и метрические книги, выяснили, что Мария Петровна родилась в 1770 г., происходила из духовного звания, т.е. была рождена и крещена в православии. В 1789 г. она была повенчана с оружейником Акимом Егоровичем Латовым в Георгиевской церкви города Тулы.

Таким образом, Аким Латов венчался в церкви, хотя далеко не каждый год бывал у исповеди. С точки зрения консистории получалось форменное безобразие: с виду православные – супруги Латовы долгие годы твердо стояли на старообрядческой почве. Мария Латова была вызвана на допрос в консисторию, где абсолютно твердо и непреклонно заявила о своей приверженности старой вере. Она сообщила, что перекрестил ее в поморское согласие оружейник Потап Баташев (он к моменту допроса уже давно умер), на исповеди она бывала у мещанина Семена Матвеевича Пальцова (этот уже был сослан в Закавказье), а в прошлом году ее исповедовал прохожий на дороге, имени которого она не знает (это была обычная практика показаний на допросах, чтобы не навлечь неприятностей на собратьев по вере).

Про злосчастного сына, который в своей жалобе требовал, чтобы мать поделилась с ним деньгами от про-

дажи дома, все забыли. Да и оспорить эту продажу не представлялось возможным, вдовы-оружейницы часто и абсолютно законно являлись главами семей и распоряжались имуществом. А вот по линии религиозной следствие заворачивалось круто, ведь Латова, происходя из духовного сословия, уклонилась в «раскол», да еще и оказывала давление на сына после его перехода в православие. Согласно только что вышедшему «Уложению о наказаниях» к ней могли применить ст. 190, 197 или 210 (от 12 лет каторги до плетей и ссылки в Сибирь). На фоне этой перспективы приговор тульской уголовной палаты (ст. 207, 208) выглядит «почти гуманным» – лишение прав состояния и высылка в Закавказский край. Однако цеховой оружейный разряд выступил в защиту престарелой вдовы, предлагая ограничиться строгим увещанием. Дело было передано на рас-

двадцать лет его сын вновь оказывался беспоповцем и вновь прибегает к практике социальной мимикрии. Понятно, что армейская служба заставляла юного беспоповца каким-то образом приспособиться к реалиям. Среди старшего поколения, особенно среди женщин, такая позиция могла вызывать жесткую непримиримость именно в силу их меньшей включенности в социальную жизнь.

Подобных примеров можно найти множество среди документов тульского архива. Прекрасной иллюстрацией служит, например, дело об одном браке, заключенном в 1838 г. Тогда два семейства оружейников, оба принадлежавшие к беспоповщинскому согласию, задумали поженить своих детей. Ничтоже сумняшеся, они обратились к командиру тульского оружейного завода генералу Александру Ивановичу Сиверсу с просьбой разрешить

реформенной Тулы, в которой значительную роль играл оружейный завод. Оружейники были неким закамуфлированным, но постоянно присутствующим источником старой веры среди городского населения Тулы. Старообрядцы здесь могли получать образование, выходить в мастера, делать карьерную усваивать технические навыки и т. п.», – пишет А.В. Соколов.

Возникает вопрос: почему даже в период жесткого преследования старообрядцев при Николае I, центральное правительство ведет себя так мягко по отношению к тульским оружейникам? Петербург, заводское правление и цеховой оружейный разряд выступают здесь в роли «либералов», а консистория, Тульская уголовная палата и губернская канцелярия – в роли «жандармов». Ответ, думается, прост и очевиден: силы, заинтересованные в производстве ору-

Тульские оружейники и старообрядчество



Никита Демидович Антуфьев (Антуфеев), более известный как Никита Демидов (1656 — 1725) — русский промышленник, основатель династии Демидовых. Происходил из мастеров-оружейников, владел оружейной фабрикой и «ввододействующим» чугуноплавильным заводом в Туле.

смотрение губернатора, от него – в министерство внутренних дел; затем оно рассматривалось в комитете министров. В результате секретным отношением министр внутренних дел Перовский извещал о вердикте: Марию Латову оставить в покое, но «строжайше воспретить ей всякое оказательство ереси к соблазну других, даже между семейными».

Казалось бы, полная победа одержана государством. Однако в 1868 г. мы опять находим свидетельство, что красная нить старообрядчества по-прежнему вплеталась в ткань жизни этой семьи. В 1868 г. рекрут Иван Емельянович Латов (т.е. внук Марьи Латовой и сын Емельяна Латова) перешел из беспоповщинского согласия в православие. Иван был 1845 года рождения, т.е. воспитывался он в семье отца уже после того, как тот якобы откололся от старообрядчества.

Получается, что отход его отца Емельяна был временным и совершенным под давлением, ведь спустя

им совершить брак в соответствии со своими установлениями. На что надеялись мастера-оружейники – непонятно. Поразителен и ответ Сиверса. Командир завода в это время был занят решением огромной задачи: после большого тульского пожара 1834 г. завод выгорел практически полностью. Генерал должен был спешно строить новые каменные здания, устанавливать оборудование, не прекращая производство оружия. С мастеров взяли подписку, чтобы впредь они не смели «утруждать начальство подачей недельных и противозаконных просьб». По сути это означало: «Не морочьте мне голову!».

Мастера все-таки поженили детей, дело открылось и началось следствие. Органы власти в губернии предложили жесткие меры наказания: оружейников бить плетями и подвергнуть высылению, союз их детей признать блудным сожительством, незаконных супругов поместить в тульский смиренный дом и подвергнуть епитимии. Как и в случае с Марией Латовой приговор пошел на утверждение по инстанциям: губернатор – МВД – Комитет министров. В итоге из Петербурга пришел приговор, удивляющий своей мягкостью: две недели содержания в тюремном замке и «оставить без дальнейших преследований».

Напомним, что известные староверы-поморцы Батовы также происходили из сословия тульских оружейников. Особую известность получил Денис Васильевич Батов, известный поморский начетчик. Но и его отец, и его дядя Василий и Федор Михайловичи Батовы были известны в Туле как попечители и устроители поморской моленной и как не последние люди на тульском оружейном заводе. «Василий Михайлович с шести лет обучал сына грамоте и прививал интерес к духовной литературе. В девять лет он отдал Дениса в частное училище, а позже перевел в школу при оружейном заводе, что также сыграло свою роль так как значительная часть оружейников принадлежала к поморскому согласию. Феномен Батова возник в определенных социокультурных условиях жизни по-

жия, вынуждены были закрывать глаза на склонность оружейников к старой вере, пока эта склонность не принимала характер открытой декларативной манифестации. Для правительства в Петербурге (и для заводского начальства) производство оружия было приоритетным.

В свою очередь, оружейники, будучи людьми практического склада, избегали явной конфронтации с властью. Глубоко в душе они хранили представление о «правильной вере», но, приспособившись к обстоятельствам, вполне могли идти на какие-то отступления. Мы уже цитировали выше кредо мастера-оружейника Алексея Баташева, который признавался, что он «хотя находится при церкви, но больше склонен к сему исповеданию». Таким путем и рождался феномен «маятникового дрейфа».

По подсчетам И.Н. Юркина сословие оружейников в период 1715 – 1782 гг. росло со скоростью 1,76 % в год. Исключительно естественным приростом такое увеличение численности объяснить нельзя, для России в целом естественный прирост в этот период составлял 1,3 % в год. Откуда мог образоваться прирост? В источниках этих людей называют «сходцы», они «сходились» в Тулу. Думается, что значительную часть пополнения составляли старообрядцы, которые в это время подвергались преследованиям и гонениям. Не все из сторонников старой веры готовы были уходить в лесную чащу Керженца, Урала или Алтая. Более прагматичные искали «землю обетованную» поближе к центральной России.

Оружейная слобода с ее экстерриториальностью, льготами, домашними мастерскими и самоуправлением была неким «островком», где власть не слишком рьяно преследовала сторонников старой веры. Государство как бы «прикрывало глаза на религиозные вольности», считая безусловным приоритетом обеспечение страны оружием. В свою очередь оружейники-старообрядцы очень рано усваивали навыки мирного сосуществования с официальными государственными структурами.

(Начало
в № 76)

Взираю на небо и на сияющие звезды, там помышляю Владыку, а сам и перекреститься не могу: совсем замерз. Думаю, лежа: «Христе, свете истинный, если ты меня от безвременного сего и неожиданного часа не избавишь, нечего мне больше делать, как червь пропадать!». И вот согрелось сердце мое во мне, ринулся я с места снова к нарте и на шею, не помню как, натянул ляжку, опять потащил. Ан нет силки. Еще версты с четыре до двора, — бросил я, хоть и жаль, всё, побрел один. Тащился с версту да и повалился, совсем не могу; полежав, еще хочу побрести, ан ноги обмерзли, не могу подымать; ножа нет, базлуков отрезать от ног нечем. На коленях и на руках полз с версту. Колени озябли, не могу владеть, опять лег. Уже двор и не так далеко, да не могу попасть; на гузне помаленьку ползу. Кое-как и дополз до своей конуры. У дверей лежу, промолвить не могу и отворить дверей тоже не могу.

К утру уже встали, уразумев, протопопица втащила меня, будто мертвого, в избу; жажда мне велика — напоила меня водою, раздевши. Два ей горя, бедной, в избе стало: я да корова немощная — только у нас и животных было — упала на воде под лед, переломав кости, умирает, в избе лежат. В двадцать пять рублей нам стала эта корова, ребяткам молочка давала. Царевна Ирина Михайловна ризы мне из Москвы и всю утварь для службы в Тобольск прислала, и Пашков, на церковный обиход взяв, мне в счет этого коровку ту было дал; кормила нас с ребятами год-другой. Бывало, и с сосною, и с травой молочка того хлебнешь, так легче на брюхе.

Плача, жена, бедная, с детьми зарезала корову и вытекшую кровь из коровы дала наймиту-казаку, и он приволок нарту мою с рыбою.

За обедом я, за грехи мои, подавился — другая мне смерть! С полчасца не дышал, наклонясь, прижав руки, сидя. А не куском подавился, но крошечку рыбки положив в рот: вздохнул, вспомняв смерть, что ничто человек в житии сем, а крошка в горло и бросилась, да и задавила. Колотили много в спину, да и перестали; не вижу уж людей, и памяти не стало, зело горько-горько в то время было. Ей, горька смерть грешному человеку! Дочь моя Агриппина была невелика, плакала долго, на меня глядя, и, никто ее не учил, — ребенок, разбежавшись, локтишками своими ударила в мою спину, — и запекшийся сгусток крови из горла выпал, и стал я дышать. Большие возились со мною долго, но без воли Божией не могли ничего сделать; а приказал Бог ребенку, и он, Богом направляем, пророка от смерти избавил. Гораздо невелика была, хлопочет около меня, будто большая, как в древности Юдифь об Израиле, или как Эсфирь о Мардохее, своим дяде, или как мудрая Девора о Баракке.

Чудно гораздо сие, старец: промысел Божий

ребенка наставил пророка от смерти избавить!

Дня с три у меня зелень горькая из горла текла, не мог ни есть, ни говорить. Сие мне наказание за то, чтоб я не величался перед Богом в совести своей, что напоил он меня среди озера водою. А то смотри, Аввакум: и ребенка ты хуже, и дорогою идучи, чуть было не пропал, не величайся, дурак, тем, что Бог сотворит во славу свою через тебя какое дело, прославляя свое пресвятое имя. Ему слава подобает, Господу нашему Богу, а не тебе, бедному, худому человеку. Писано во Пророках, так глаголет Господь: Славы своей иному не дам. Сие сказано о лжехристах, называющих себя Богом, и об иудеях, не исповедующих Христа Сыном Божиим. А в другом месте писано: Славящих меня — прославлю.

тем указа-тельный и великосредний, два сии, сложить и один из двух, великосредний, немного наклонить, — сие являет Божий промысел о Божеском и человеческом в Христе. Затем вознести на главу, — являет Ум нерожденный: Отец родил Сына, предвечного Бога, прежде веков вечных. Затем на пуп положить, — являет воплощение Христа, Сына Божия, от святой Богоотроковицы Марии. Затем поднять на правое плечо, — являет Христово вознесение и одесную Отца сидение, а праведных стояние. Затем на левое плечо положить, — являет грешных от праведных отлучение и в муки прогнание на вечное осуждение.

Так научили нас персты слагать святые отцы, Мелетий, архиепископ Антиохийский, и Феодорит блаженный, епископ Кирийский,

не утомляем плоть метанием, но без лености и без гордыни кланяемся в пояс Господу Богу и Творцу нашему. Ибо суббота есть день упокоения, в который Господь почил от всех дел своих, а неделя — нашего общего восстания через Воскресение. Так же и праздники, торжествуя, празднуем, веселясь радостно и духовно.

Видишь ли, боголюбец, как у святых-тех положено с различием, — и спасительно, и покойно; не как у нынешних антихристовых духа: и в Великий пост метания на колени класть, окаянные, не захотели из-за гордыни и лености. И чем всё это кончится? Разве что умерши станут кланяться прилежно; да мертвые уж на ногах не стоят и не кланяются, лежат все и ожидают общего восстания и по делам воздаяния. А мне видится, равны они

Житие протопопа Аввакума

Сие сказано о святых Божиих; кого хочет Бог, того прославляет.

Вот смотри, безумный, не сам себя величай, но от Бога ожидай; как Бог желает, так и строит. А ты-брат какой святой: из моря напился, а крошкою подавился! Если бы только Божиим повелением не избавил тебя от смерти ребенок, ты бы, что червь: был, да и нет! А величаешься, грязь худая: я-де бесов изгонял, то, сё делал, — а себе не мог помочь, если бы только не ребенок! Ну, помни же себя, что ты ничто, если не сотворит чего по милости своей Господь, ему же слава!

О сложении перстов.

Всякому правоверному подобает крепко персты слагая креститься, а не вялою рукою с нерадением осенять себя крестным знаменем и бесов тешить. Но подобает на главу, и на брюхо, и на плечи класть руку с молитвою, чтобы тело слышало, и, умом вникая в сии тайны, креститься. Тайны тайн персты означают, так разумеи. По преданию святых отцов подобает сложить три перста: великий, мизинец и третий, что подле мизинца, концы всех трех вкупе, — сие являет триипостасное Божество, Отца и Сына и Святого Духа; за-



Преподобный Максим Грек. Икона поморского письма конца XVIII — начала XIX века

и Петр Дамаскин, и Максим Грек. Писано о сем во многих книгах, во Псалтырях, и в Кирилловой, и в Книге о вере, и в Максимовой книге, и в книге Петра Дамаскина, и в житии Мелетиевом, — везде одинаково святые о тайне сей повывшесказанному толкуют.

И ты, правоверный, назидая себя страхом Господним, перекрестясь и пав, поклонись головой в землю, — сие являет Адамово падение. Когда же поднимешься, — сие являет восстание всех нас Христовым промыслом, — говори молитву, сокрушая свое сердце: «Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя грешного». Потом твори по уставу и метания в землю, как Церковь прежде держала, опираясь руками и коленями, а голову до земли не доводи. Так Никон, Черной горы игумен, в своей книге повелевает творить метания: всякому свою плоть пометать ниц пред Богом подобает без лености и без гордыни, в церкви, и в дому, и на всяком месте. Изряднее же всего в Великий пост плоть свою томит по уставу, да не воюет с духом. В праздники же, и в субботы, и в недели просто молимся стоя, поклонны по уставу творим поясные и в церкви, и в келье, наклоняя голову до пояса, понеже праздника ради

уже мертвецам-тем: хотя и живы, но лишь наполовину живы и дела мертвецкие творят, срамно и говорить о них.

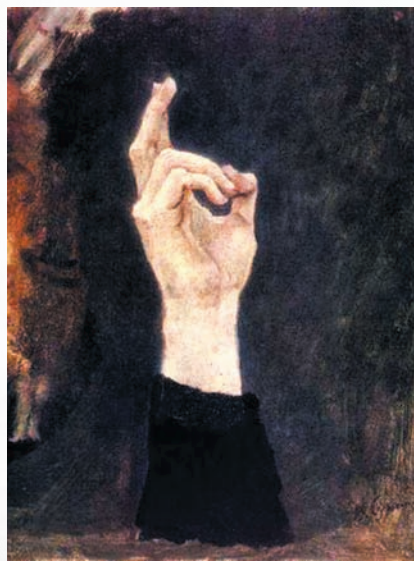
Еще они, бедные, мудрствуют тремя перстами креститься, большой, указательный и великосредний слагая в (знак) троичи, а не ведомо, какой, — скорее, той, про которую в Апокалипсисе Иван Богослов пишет: змей, зверь, лживый пророк. Толкование: змеем называется дьявол, а лживый пророк — учитель ложный, папа или патриарх, а зверь — царь лживый, любящий обман и неправду.

Три сии перста ввел Фармос, папа римский, — благословлял и крестился ими. А бывший по нем Стефан, седьмой папа, выкопал его и предал поруганию, — отсек перст и бросил на землю. И расступилась земля, и поглотила перст. Потом отсек и другой и бросил, — и сделалась пропасть великая. Потом и третий отсек и бросил, — и изошел из земли смрад лютый, и начали люди от смрада задыхаться. Стефан же повелел и тело Фармосово в Тибр-реку кинуть, и, сложив персты свои по обычаю, благословил пропасть, — и сошлась земля вновь по-прежнему. О том писано в летописце латынском, о котором в Книге о вере указано.

Но хотя ревнитель Стефан и изблещил сию триперстную ересь, а однако римляне и доныне тремя перстами крестятся; потом и Польшу прельстили и все окрестные страны: немцев, и сербов, и албанцев, и венгров, и греков, — все прельстились. А ныне и наша Русь те же три перста возлюбила — учение Никона-отступника с дьяволом и Фармосом.

Да еще и новый адов пес выскочил из бездны у греков, безумный Дамаскин-иподьякон, и вручил безумным грекам те же три перста, — толкует о Троице, отсекая вочеловечение Христово. Чему быть, — выbleдок того же римского костела, брат Никону-патриарху!

(Продолжение следует)



Этюд к картине Василия Сурикова «Боярыня Морозова»

(Начало на 5-й стр.)

Старообрядцам XIX — начала XX века нужно было дать ответ на чаяния русского общества, предложить не только демократическую и по-настоящему народную альтернативу официальной идеологии РПЦ, но и предложить реальные, рабочие модели экономической демократии, благо, все капиталы изначально принадлежали общинам, а не семьям капиталистов. Но этого не произошло. Мы знаем, как жестоко была подавлена Морозовская стачка, одной из основных причин которой как раз было свертывание старообрядческой демократии внутри фабрики и приказ работать в праздничные дни. И осуждения действий Тимофея Морозова так и не последовало.

К сожалению, старообрядчество из гиперактуального социального, интеллектуального и духовного движения XVII — XVIII вв., постепенно, все больше и больше ограничиваясь лишь решением и обсуждением своих собственных внутренних проблем и ростом собственных капиталов, все больше и больше вписываясь и вживляясь в ткань романовской России, все больше и больше теряло вес в глазах народа.

Получилось так, что Герцен, Кельсиев, Щапов, целая плеяда народников и неонародников пытались сделать за старообрядцев то, на что уже не хватало огня и ресурсов у самих поздних старообрядцев: сформулировать русскую народную идею. Именно народную, а не национально-националистическую, государственническую. Идею демократическую, идею народолюбия и народоправия, а не идею жесткого подчинения всех народных интересов необоснованным претензиям бесчеловечного «антихристов» государства.

Народники хотели соединить во едино и донести до всего русского народа изначальный революционный импульс Аввакума, Разина, Пугачева, опальных стрельцов, бегущих в Гуслицы задолго до старообрядцев, униженных и растоптанных, гордых и свободных новгородцев, перевести все это на современный язык и сделать общим достоянием, и даже настоящей программой действий, политической программой.

В каком-то смысле именно этой программой и стала программа той самой партии социалистов-революционеров, получивших большинство голосов на первых свободных и всенародных выборах в Учредительное собрание 1918 года.

И до узурпации власти большевиками была основательная надежда на движение России именно в этом направлении. Была еще жива крестьянская, в основе своей христианская, община, было на подъеме кооперативное и артельное движение, было общее увлечение социалистическими идеями, причем в большей степени в их народническом, а не марксистском толковании.

Даже сам факт отделения никонианской церкви от государства и утверждение принципа свободы совести позволил бы старообрядчеству не только вернуть тысячи загнанных силой в единоверие и никонианство одноверцев, но и преобразовать всю религиозную жизнь страны в духе демократии и народничества.

Да, старообрядчество в этот период уже не было ведущей общественной силой, но тем не менее оно могло бы стать одним из важных источников позитивных изменений в стране. К сожалению, разложившийся романовский деспотизм и нетерпимость сменился, в конечном счете, не народнической демократией в духе проектов партии социалистов-революционеров, получивших в Учредительном собрании большинство голосов, а новым молодым псевдореволюционным деспотизмом

большевистского комиссародержавия с его нетерпимостью к другим взглядам, точкам зрения и религиозным убеждениям.

Раздавлив Учредительное собрание, снова, как было уже много раз в истории, растоптав народоправие, большевики не просто продолжили российскую историю государственного деспотизма и государственнического идолопоклонства, но и воспроизвели государство тотальное, тоталитарное, стремящееся к полному контролю не только над телами, но и над душами подданных.

Что делать?

Сейчас иногда в старообрядческой среде высказывается мнение о том, что в наше время и у РПЦ, и у старообрядцев по отношению к российскому государству и обществу задачи схо-

жие, даже аналогичные, и мы должны делать какое-то «общее дело» и вместе работать на благо... и пр. и пр.

Риторика выступающих с трибуны старообрядцев часто уже малоотличима от риторики Победоносцева на грани веков. Общее поправение общества сказывается и на наших соглашениях и упованиях. Сегодня мы не создаем собственной самобытной общественно-политической мысли, а лишь воспроизводим ту же идейную мешанину, которая существует в российском обществе: скрепы, патриотизм, государственничество, национализм, геополитика, неосталинизм... То есть вся та жвачка, которая на протяжении четырех веков создавалась сначала романовской, а потом и советской государственной пропагандистской машиной. Или же, наоборот, воспроизводим современный западнический дискурс, с его врожденным социал-дарвинизмом и постпротестантским мещанством, культом индивидуального обогащения и потребления.

Мне кажется, мы должны сегодня начать трудную и кропотливую работу по осмыслению собственного исторического пути. Сегодня мы должны стать в одном лице и старообрядцами, и старообрядоведами, и народом, и народниками. Мы должны начать переводить наши самобытные идеи на язык современной социальной философии. Должны научиться продуцировать из своей традиции и истории современные актуальные общественно-политические смыслы, отличные как от официоза государственного и церковного, так и от современных западных идеологий, причем как правых, так и левых.

Мы должны еще раз вспомнить, какие беды принесла нам и нашему народу неограниченная деспотическая власть, обожествление государства, нетерпимость правителей и их нежелание считаться с народными чаяниями. Вспомнить также, какие беды принесла нам попытка переноса западных форм и подходов, и ломки народа через колено в желании впихнуть нашу российскую реальность в эти схемы, как в их петровском или столыпинском, так и в марксистско-ленинском, сталинском или перестроечно-ельцинском вариантах.

Мы должны выработать свои, в том числе и политические, а также, что не менее, а может, и более важно, экономические воззрения и требования, основанные на принципах под-

линного народоправия, самоуправления, взаимопомощи и общинности (кооперации). Тем более что какую-то часть этой работы за нас уже сделали наши самобытные мыслители-исследователи XIX века, в том числе деятели кооперативного движения того времени.

Программа максимум

Если то, о чем я говорил выше, скорее, задача нашей старообрядческой и старообрядоведческой интеллигенции, наших мыслителей, то перед нами, как целым, стоят еще более масштабные задачи. Сейчас нам очень далеко до какой-то единой согласованной политической позиции. И основная причина в том, что мы не представляем собой единого целого, то есть у нас нет Общины. Община — единая автономная разветвленная

структура взаимопомощи, построенная на началах кооперации и самоуправления. Один человек не может ничего. А 100 тысяч человек уже могут многое; 1 миллион рублей — это в масштабе экономики ничтожно малая сумма, а миллиард — это уже приличный капитал. Принцип кооперации — это принцип неизбежного перехода количества в качество.

Автономия — это максимальная независимость, в том числе и финансовая, экономическая от государства и отдельных частных лиц со своим интересом. Сейчас мы полностью зависим от государства по многим вопросам. Основной поток финансирования и грантов идет именно от государства. Брать что-то просто так не очень-то хорошо по-христиански, а расплачиваться с государством определенными услугами, пожалуй, будет еще хуже. Это вопрос настоящей независимости.

Есть и другой вопрос. Мы сейчас зачастую не имеем средств, чтобы восстанавливать наши духовные центры, и одновременно с этим каждый из нас на каждом шагу кормит из своего кармана целую свору внешних посредников-паразитов: государство, Сбербанк, торговые сети, различных работодателей и пр. и пр. Мы неизбежно и безвозвратно теряем, распыляем результаты собственного труда в виде: прибыли работодателя-капиталиста, комиссии торговой сети, процента в банке и т.д.

Если мы начнем двигаться в сторону автономии, мы начнем сохранять эти средства в единой Общине и сможем ими распоряжаться по нашему усмотрению: строить храмы, школы, больницы, адресно помогать пожилым и многодетным, открывать собственные кооперативные предприятия, банки, собственную биржу труда с более выгодными условиями, чем вовне, собственные потребительские общества и торговые сети, плюс получать персональные дивиденды от всей этой коллективной экономической деятельности.

У нас у всех появится общий экономический интерес — рост, преуспевание и защита нашей Общины, что в свою очередь равнозначно преуспеванию и защищенности каждого из нас. Мы сможем с большей уверенностью смотреть в завтрашний день, не будем бояться оказаться на улице, без работы, без медицинской помощи, с кредитами, без защиты и помощи.

Даже если бы мы на первом эта-

пе всего лишь учредили один единый кооперативный старообрядческий банк, сложив все наши индивидуальные паи и переведя все свои средства из других банков в него, у нас появился бы мощнейший финансовый ресурс и единое общее дело — защита и развитие этого ОБЩЕГО старообрядческого банка.

Я думаю, что среди всех современных мифов о старообрядчестве самый вредный на сегодняшний день — это миф о старообрядческом экономическом «чуде» и о старообрядце купце-меценате. Мы верим в эту сказку, сидим и ждем, когда, наконец, уродится снова такой вот сказочный герой и все сделает за нас. Мы не понимаем, что дореволюционные капиталы точно так же были результатом коллективных трудов всей общины, которые были сосредоточены в духовных центрах, вроде Рогожского и

Преображенского, а потом присвоены людьми, которые должны были этими капиталами только управлять.

Так было раньше, так должно быть и сейчас: каждый несет по копейке, а вместе получают миллиарды. Просто сейчас все это можно уже выстроить максимально прозрачно и с применением современных цифровых технологий коллективного управления и принятия решений. Сегодня мы сможем выработать такую законодательную основу, чтобы сделать общинную собственность и фактически и юридически достоянием не кучки хватких дельцов, а законной собственностью всех и каждого члена общины — пайщика. А управлять делами будут нанятые менеджеры, избираемые, контролируемые и увольняемые, если нужно, всей Общиной.

Да, сегодня нас, старообрядцев, намного меньше, чем в XIX веке. Но в среднем мы и богаче, чем те же крестьяне XIX века. Наши паи в общинном капитале могут быть не такими уж и маленькими. Когда начнет выстраиваться такая система, у нас исчезнут разногласия по идеологическим вопросам: какая разница, как назвать эту модель, — кооперативным капитализмом или общинным социализмом?! Нет смысла разбивать носы оппоненту только из-за различия терминологии, когда в основе есть общая рабочая экономическая конкретика, выгодная всем и каждому в отдельности.

Я считаю, что начинать обсуждать, изучать, прорабатывать все эти вопросы и конкретные предложения надо уже сейчас. А параллельно надо изучать современное законодательство и вырабатывать политическую программу, которая бы максимально отражала экономические интересы нашей Общины. Мы должны совершенно четко понимать, что надо поменять в стране, чтобы создать наиболее благоприятные условия для развития нашей автономной Общины и ее кооперативных экономических институтов.

И пусть наш пример станет примером для всех других людей нашего отечества. Мы будем вместе менять наше атомизированное разобщенное общество в сторону большей солидарности, взаимопомощи и самоуправления.

Юрий ИСАЕВ,
доклад опубликован на сайте
«Русская вера»

Крест на Смолянах

Зимой этого года до попечителей святых мест Семеновского района Нижегородской области (бывших скитов и могил керженских подвижников) от деревенских жителей дошла информация о сплошной рубке леса в местах расположения Анфисиных, Дорофеиных могил, скита Смоляны и др. По их словам лесорубы валят деревья и около святых мест и чуть ли не на самих памятниках старины. Вскоре попечители посетили указанные места, обнаружив, что лесорубы действительно выпилили все старые деревья как вокруг Анфисиных могил, так и на месте скита. Менее пострадали более компактные Дорофеины могилы.

Через две недели после первой поездки попечители навестили и место скита Смоляны. Здесь лесорубы остановили свои работы буквально в 15 метрах от святого места, и вероятно, в следующем году, получив новую делянку, продолжат свое черное дело. Чтобы хоть как то защитить и обозначить место этого древнейшего на Керженце старообрядческого скита (основан по преданию в 1656 году, в нем во второй половине 17 века



происходили важнейшие события старообрядческом мире: прием беглых попов, церковные соборы, скит был уничтожен властями в 1696 году) попечители поставили изготовленный ими высокий деревянный крест (на снимках).

По этому поводу 17 февраля в администрации Семеновского округа состоялась встреча общественности и попечителей святынь с главой округа Николаем Носковым (на снимке вверху). В результате обмена мнениями и информацией глава округа поручил поставить наконец-то святые места на кадастровый учет с выделением вокруг них охранных зон. Непосредственно эта работа поручена заместителю главы округа Александру Пескову. Надеемся, эта мера позволит сохранить и сами святыни, и территорию вокруг них от посягательств различных организаций «осваивающих» глубины керженских лесов.

По решению участников совещания была составлена «Дорожная карта» по сохранению святых мест, первым пунктом которой значится постановка на кадастровый учет и определение охранных зон.

Святые места Семеновского района Дорожная карта Часть I. Кадастр

Срочные объекты (расположены в лесных массивах, где идет или может начаться вырубка леса):

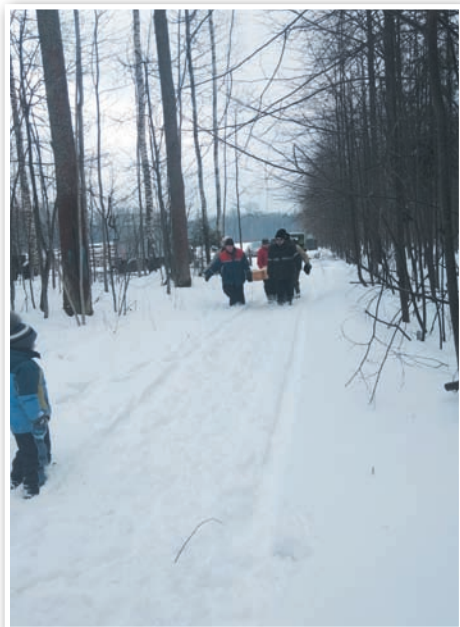
1. Анфисины могилы
2. Дорофеины могилы
3. Скит Смоляны
4. Скит Старый Шарпан
5. Матушка Фекла
6. Отец Иосиф
7. Скит Семь дев
8. Матушка Маргарита (колодчик)
9. Отец Макарий
10. Сорокины могилы: м. Агафья, м. Прасковья, о. Никодим

Среднесрочные объекты (расположены на кладбищах, в населенных пунктах, среди сельхозугодий):

1. о. Серапион
2. о. Никандрый
3. о. Лев
4. Скит Новый Шарпан
5. м. Феодосия
6. о. Софонтий
7. Даниил сожженный
8. о. Лотий



9. Ключева гора: о. Макарий с братией
10. о. Арсений
11. о. Пафнутий
12. о. Дестифей
13. о. Трефилий
14. Комаровский скит: м. Манефа Старая, м. Манефа Московская, о. Иона Курносый



Отпечатано в АО «Прайм Принт Нижний Новгород». 603028, г. Нижний Новгород, проезд Базовый, д. 11

Подписано в печать 27.04.2020 г., по графику и фактически в 16.00. Выход в свет 28.04.2020 г.

Заказ № 05031/20. Тираж 3000 экземпляров.

Газета зарегистрирована в Поволжском региональном управлении регистрации и контроля за соблюдением законодательства о средствах массовой информации и печати Комитета РФ по печати. Свидетельство № С 1125 от 17.11.95. Газета редакцией распространяется бесплатно.

Учредитель, издатель и редактор Сергей Рудаков. Адрес редакции и издателя: 603158, Н. Новгород, пр. Кораблестроителей, дом 26, к. 2, кв. 31. Тел. (831) 226-34-19, old001@list.ru. Редакция может не разделять мнение авторов публикаций. 16+