

Русская Православная Старообрядческая Церковь**Летопись Ярославско-Костромской епархии**

В Николо-Улейминском старообрядческом женском монастыре встретили своего пастыря. В феврале 2022 г. после длительной стажировки о. Евгений Иванов прибыл к месту своего постоянного служения. Об этом «с великой радостью» сообщила игуменья монастыря Олимпиада, уточнив, что в обители совершена первая Литургия со своим настоятелем.

— Начало положено, с Божьей помощью теперь священнослужения в монастыре будут проходить по всем правилам книги Кормчей, — рассказала она. Тем временем, на территории монастыря продолжают работы по его благоустройству и украшению: в алтарной части Никольского собора постелены деревянные полы, частично приобретены и изготовлена церковная утварь, пишутся иконы.

Отец Евгений Иванов был рукоположен во священники в декабре 2021 года — таинство совершил преосвященный Викентий, епископ Ярославско-Костромской. Отец Евгений рассказывал, что намерен устанавливать контакты монастыря с внешним миром и искать возможности для привлечения в обитель молодежи.

В дни Великого поста в монастыре побывало множество гостей. Люди ехали сюда молиться и трудиться. Значимым событием стал приезд владыки Викентия. Архидиакон приехал не только осмотреть, как продвигаются работы по благоустройству территории и храмов, но и исповедовать и причастить своих духовных чад.

— Идет ремонт келейного корпуса, новый облик приобретает иконостас Троицкого собора, укрепляется основание собора Никольского, — рассказывают в монастыре.

Во время своего приезда епископ Викентий постриг в схиму сразу двух жителей обители: матушку Зинаиду и старца Михайла.

В монастыре надеются, что пример этих людей, предполагающий полный отказ ото всего мирского, соблазнительного и соблазняющего, станет ориентиром для всех, кто хочет возрастать в вере, в посте и угождении Господу, в смирении и добротолюбии.

По материалам сайта «Старообрядцы»

Поездка епископа в Петербург

29 - 30 марта епископ Викентий совершил поездку в Санкт-Петербург к своим духовным чадам. В ходе поездки владыка Викентий посетил храм во имя Покрова Пресвятой Богородицы на проспекте Александровской Фермы, после чего благочинный северной столицы России о. Геннадий Чунин познакомил владыку с недавно переданным земельным участком на Громовском кладбище (на снимке справа сверху). В прошлом веке там находился знаменитый старообрядческий Покровский собор (на фото там же), в котором служил епископ Геронтий (Лакомкин), уроженец Костромской губернии и один из наиболее выдающихся деятелей старообрядчества первой по-



ловины XX в. Со второй половины XIX в. Громовское кладбище играло роль главного духовного центра не только для старообрядцев Петербурга, но и для всего северо-запада Европейской части России. Для северной столицы оно было тем же, чем для Москвы являлось Рогожское кладбище.

Покровский храм был разрушен в конце 1930-х годов. В данный момент ведутся работы по расчистке территории. Знаменательно это событие тем, что возвращение земельного участка старообрядцам происходит в год 150-летия со дня рождения владыки Геронтия.

**Возрождение храмов в Ивановской области**

21 марта 2022 г. преосвященный Викентий (Новожилов), епископ Ярославско-Костромской, побывал в городах Иваново и Шуя Ивановской области. Владыка Викентий осмотрел восстанавливающиеся здесь храмы и пообщался с представителями общин.

В городе Иваново продолжаются работы по воссозданию Успенского храма. Уникальная деревянная церковь XVII века восстанавливается при поддержке Министерства куль-



Храм в г. Иваново

туры РФ. На страницах сложной истории храма — переносы строения, закрытия и даже пожар. Здание, в котором много лет молились старообрядцы, в 1991 году отошло Московской Патриархии РПЦ. Недавно деревянный храм сгорел почти до основания. И после многих лет ходатайств летом 2018 года Русской Православной Старообрядческой Церкви передали то, что осталось от храма после пожара.

Сегодня на храме установлены купола и кресты, сейчас внутренние отделочные работы находятся в завершающей стадии. Владыка Викентий благословил прихожан заниматься внутренним убранством и пригласить мастеров по изготовлению иконостасов. Иконописцы уже приступили к написанию икон для алтаря.

Еще один храм Ивановской области с непростой судьбой находится в старинном городе Шуя (на снимке внизу). После его закрытия в 1935 г. здание внутри было перестроено, часть оконных и дверных проемов заложены, прорублены новые. Снесены завершение храма и звонница. Внутри надстроен второй этаж. Постройки вокруг храма — дом священника, ограда с воротами — были уничтожены. Внутри церкви размещался цех деревообработки. Иконостас шуйской старообрядческой церкви был передан в 1946 г. в открытую в Иванове деревянную Успенскую (Казанскую) старообрядческую церковь. Вокруг здания был разбит городской парк, под который отошла часть прилегающего к храму кладбища.

В 2014 году община предприняла первые мероприятия по возвращению здания храма. 20 апре-



ля 2016 г. здание храма передано старообрядцам. В настоящее время снаружи храма полным ходом ведется реставрация. Церковь реставрируется за счет общин города Шуи, Иваново и добровольных пожертвований отдельных старообрядцев и других неравнодушных граждан.

В 2021 году были восстановлены фасады здания и колокольня, установлены золоченные кресты и купола. В этом году восстановительные работы начались с установки оконных рам с остеклением. На очереди — кровельные работы, монтаж системы отопления и штукатурка стен.

По материалам сайта Ярославско-Костромской епархии

Русская Православная Старообрядческая Церковь

Летопись Казанско-Вятской епархии

Клир Уральской епархии пополнился диаконами

30 января 2020 г. в Покровском кафедральном соборе на Рогожском Митрополит Корнилий рукоположил во диаконы Аввакума Рахимова. Диакон поставлен ко храму Всемилоостивого Спаса в Невьянске по ходатайству общины. Аввакум — образцовый христианин: он из татар, и при этом повернул свою жизнь в сторону служения Христу. Вместе с супругой Екатериной они подают пример скромности, которую и заметили в невянской общине старообрядцев. Аввакума призвали в храм, который после освящения в 2017 году так и не обрел своего настоятеля. А он здесь нужен, поскольку сам город когда-то рос и развивался, благодаря старообрядцам, которые основывали скиты в окрестных лесах и жили в самом городе.

Митрополит Корнилий выразил надежду на то, что диакон Аввакум, после того как утвердится на диаконской, перейдет на более высокую ступень служения и со временем станет настоятелем храма в Невьянске.

В тот же день на Урале епископ Казанско-Вятский Евфимий (Дубинов) рукоположил во диаконы чтеца Илию Устинова. Торжественная служба состоялась в храме Пресвятой Троицы с. Пристань Свердловской области, который знаком диакону Илье с детства — здесь по сей день служит его отец протоиерей Иоанн Устинов. Владыка Евфимий на минувшем Освященном Соборе освобожден от обязанности окормлять Уральскую епархию. Однако, как он сам признает, здесь остались начинания, которые хотелось бы завершить, и задумки, которые хотелось бы реализовать на благо епархии. Хиротония диакона Ильи входила в один из таких планов.

65-летие о. Геннадия Четвергова

5 февраля, на память св. Геннадия Костромского, отметил 65-й день ангела настоятель храма Казанской иконы Богородицы в столице Татарстана, благочинный Казанско-Вятской епархии протоиерей Геннадий Четвергов. 6 февраля под сводом храма Казанской иконы Пресвятой Богородицы собралось множество молящихся. После Богослужения в адрес о. Геннадия прозвучали поздравления от Митрополита Корнилия (его зачитал протодиакон Виктор Савельев), от епископа Казанского Евфимия, от казанской общины.

Как рассказывает о себе о. Геннадий, его предки на протяжении нескольких поколений были купцами, в том числе развивали речной транспорт. При этом истинная древлеправославная вера всегда была в семье на первом месте. Вера передавалась от прадеда деду, от деда отцу, и так испокон веков.

Геннадий Геннадьевич Четвергов родился 19 января 1957 г. Вспоминая свои детские годы, о. Геннадий подчеркивает:

«Молитва была в нашей семье всегда на первом месте. В первую очередь, личным примером родители с малых лет приучали нас к



традициям старообрядчества. Дома было большое количество икон, которые передавались и передаются из поколения в поколение. Утро всегда начиналось именно с молитвы, ей же день и оканчивался».

«Понимание того, что мы с братом Александром можем быть служителями церкви, произошло, я бы сказал, одновременно, — рассказывает о. Геннадий. — Я общался со своим духовным отцом, поехал к нему на исповедь в Нижегородскую область, тогда мы проговорили всю ночь, и оттуда я приехал с твердой убежденностью в этом».

Вместе с матушкой Антониной о. Геннадий воспитал шестерых детей. Все они так или иначе принимают участие в церковной жизни. Старший сын Димитрий служит в казанском храме вторым священником.

В Ижевске

Больше десяти иереев, диаконов и множество верующих съехались 2 февраля 2022 г.

в город Ижевск для того, чтобы поздравить владыку Евфимия, епископа Казанско-Вятского с его тезоименитством.

На память прп. Евфимия Великого владыка Евфимий по традиции служит литургию и принимает гостей. На сей раз праздник прошел в Покровском храме Ижевска. Торжественное богослужение прошло в храме во имя Покрова Пресвятыя Богородицы, прославляли преподобного Евфимия Великого, а позже и поздравляли дорогого архипастыря с днем тезоименитства. Звучали пожелания здоровья, крепости сил, духовного бодрствования и многих лет служения, а также еще множество добрых и теплых слов в адрес владыки.

После праздничной трапезы состоялось епархиальное совещание. В повестку дня вошли вопросы развития малых общин, финансовые итоги года и планирование расходов на предстоящий год.

Совещание открыл владыка Евфимий рассказом о своих трудах, поездках и встречах. «Этот год для меня был сложным, — отметил епископ. — 37 дней госпитализации и один день в две недели в больничных очередях и походах по кабинетам».

Большая часть совершенных служб была в Ижевске и Казани, где проходило лечение. По решению Освященного Собора 2021 года владыка Евфимий был освобожден от окормления Уральской епархии. Он выразил надежду на то, что в предстоящем году сможет больше вре-

мени посвятить Казанско-Вятским приходам.

Владыка Евфимий выразил благодарность всем за молитвы о его здравии:

«Когда я первый раз попал на операцию, я почувствовал, что как будто невидимыми нитями меня держит в этом мире молитва тысяч людей из разных мест. Потом я узнал, что люди за меня молились и в Украине, и в Австралии и многих других местах, где я ни разу и не был. Когда я шел на третью операцию, я молился о тех, кто молится за меня, о своих чадах духовных. В памяти перебирал по городам и селам тех, кого я знаю. Эта связь очень важна. Я благодарен что вы все есть».

Священство и миряне поделились ситуацией в своих приходах. В числе печальных событий прошлого года уход из жизни иерея Владимира Савельева. Отец Владимир Савельев проживал в с. Соболевском и служил настоятелем храма Тихвинской иконы Богородицы, помимо которого окормлял города Зеленодольск, Ульяновск, сёла Можарки, Верхний и Нижний Услон. Большую часть этих приходов теперь будет окормлять благочинный епархии о. Геннадий Четвергов. Окормление сёл Нижний и Верхний Услон теперь принял о. Роман Донцов. В Нижнем Услоне расположен старообрядческий храм, который нуждается в реставрации. Это один из уникальных храмов Поволжья в плане архитектуры.

Диаконская хиротония в Казанско-Вятской епархии

Помощник епископа Казанско-Вятского Евфимия (Дубинова) Алексей Кашминский принял сан диакона. Хиротония состоялась 14 января, на праздник Обрезания Господня в соборе во имя Покрова Пресвятой Богородицы города Ижевска. Хиротония добавила торжественности архиерейской литургии в Покровском храме. Алексей Кашминский родом из столицы Удмуртии. Здесь будет проходить его диаконское служение. Алексей Кашминский среди старообрядцев казанско-вятской земли, и всего Урала давно стал известен своей скромностью и смирением, любознательностью, умением и готовностью слушать и слышать. Эти качества понадобятся и, конечно, пригодятся Алексею в духовном сане.

В воскресенье, которое в народе называется «Прощённым», в нашем храме, по сложившейся традиции, после проповеди - напутствия на Великий пост - батюшка попросил у всех прощения, после чего все желающие смогли благословиться на пост и попросить друг у друга прощения.



А в это время на улице началась подготовка к масленичным гуляниям: ставили столы, разжигали самовар, выносили блины и сгущёнку. Когда все вышли из храма, дети и взрослые разделились на 2 команды



и посоревновались в различных конкурсах. Закончили игры совместным перетягиванием каната и дружным возгласом «Победила дружба!». После сытного обеда вкусными блинчиками для желающих прошла фотосессия с вятскими курочками (на снимках). Воскресный день получился очень насыщенным и весёлым!

Спаси Христос всех, кто в этот день был с нами!

Ирина ЧУНИНА,
фото Е. В. Тумановой
Сайт «Вятское старообрядчество»



Русская Православная Старообрядческая Церковь**ЮБИЛЕЙ ВЛАДЫКИ**

12 января 2022 года, на память преподобного Зотика, отметил день ангела архиепископ Донской и Кавказский Зосима (Зотик Иоасафович Еремеев). Владыке Зосиме исполнилось 75 лет!

Зотик Еремеев родился в большой семье старообрядцев в селении Сырково (Сёрково) Резинского района (Молдавия). Обладая природным острым умом и трудолюбием, с 5 лет научился церковной грамоте — чтению, а затем и церковному знаменному пению.

Владыка Зосима служит в нашей епархии уже 17 лет. Для нашей общины и всей епархии это целая эпоха. Никакой другой епископ Донской и

Кавказский так продолжительно не служил Донской кафедре.

За это время мы все к нему привыкли, чтим его как отца и архипастыря. Мы чтим и уважаем владыку за то, что он, несмотря на все перипетии своей земной жизни, по-прежнему верен своим убеждениям. И хотя ему приходится терпеть горести за свои взгляды, он неукоснительно держится их. Мы научились понимать владыку с первого слова и взгляда, а он научился терпеть наши несовершенства.

Ростовская община от всей души поздравляет дорогого архипастыря, и молитвенно просит у Бога даровать нашему святителю мира,



терпения, духовной радости и всяческих благ!
Председатель Покровской общины Иван Распопин

**ЕПИСКОП САВА**

Казахстанский епископ Сава (Чаловский) приступил к исполнению обязанностей правящего архиерея Новосибирской и всей Сибири епархии.

Оформление Новосибирской епархии поручено епископу Саве решением Совета Митрополии. Решение Совета Митрополии он начал воплощать в жизнь уже с 28 февраля, когда прибыл в Новосибирск, чтобы провести епархи-

альное совещание, познакомиться с духовенством и вникать в дела сибирских приходов. Здесь во вторник, первого марта, состоялось епархиальное совещание, в котором приняло участие восемь священнослужителей. Прежде чем знакомиться с жизнью в приходах по рассказам настоятелей, владыка рассказал о себе. Епископ напомнил, что духовно он становился именно в Сибирской епархии.

Символично, что владыка Сава занимает место упокоившегося в ноябре прошлого года епископа Силуяна, который ставил его чтецом, а позже рукополагал во диаконы и соучаствовал в поставлении во священники.

Архиерея интересовали нужды, проблемы, успехи и общее состояние общин, для начала он вникал в дела со слов настоятелей, чтобы в дальнейшем — после Пасхи Христовой — начать объезд территории лично.

Сайт «Сибирский старовер»

РЖЕВСКАЯ СМЕНА 2022

Очередная зимняя молодежная образовательная смена для юных христиан прошла в новогодние каникулы в Ржевской Покровской общине. Уже в 14-й раз мероприятие было организовано протоиереем Евгением Чуниным и прихожанами здешнего храма РПСЦ. Кроме молитв и обсуждения заранее подготовленных тем, участников ждали поездки в Смоленск и в Сычевку.

В этом году приглашенными гостями встречи стали доктор исторических наук Алексей Муравьев, кандидат физико-математических наук и старший научный сотрудник Российского Квантового Центра (Сколково) Михаил Петров, а также юрист, профессор МГИМО и независимый антикоррупционный эксперт Минюста России Александр Гриненко.

В течение пяти дней участники встречи моли-



лись, обсуждали насущные вопросы и совершили паломнические поездки в приход Сычевки и в Смоленск, где с недавнего времени развивается еще одна старообрядческая община. В старинном русском городе состоялась экскурсия по городу и посещение исторических памятников. А в храме во имя преподобного Сергия Радонежского гостей встретил настоятель о. Дмитрий Чунин.

Мероприятия, организованные в рамках образовательной смены, никого из десятков участников не оставили равнодушными, поскольку чередовались с молитвой и братскими лекциями и обсуждениями в свободной форме.

Алексей Муравьев выступил перед участниками смены с лекцией «Наука и вера: синергия или конфликт?», а также презентовал свою книгу «Старообрядцы: другие православные». Алек-

сандр Гриненко посвятил свое выступление теме «Право и мораль в современном мире». Перед началом выступления следующего докладчика решено было провести круглый стол и обменяться мнениями об итогах и перспективах студенческого и молодежного движения среди старообрядцев — для активных молодых христиан, оказывается, очень важно не сидеть в приходах сложа руки, а заниматься созидательной деятельностью!

Михаил Петров говорил об актуальной теме технологий и средств учета и контроля, и о возможном отношении к ним. У старообрядцев, которые привыкли сохранять свою веру в условиях тотального контроля и запретов со стороны власти, этот доклад вызвал особый интерес. Именно на него и была рассчитана эта лекция.

А по вечерам все участники общались в неформальной обстановке, делились впечатлениями, рассказывали об опыте своих приходов, и пели духовные стихи.

Сайт «Старообрядцы», фото Марьи Муравьевой



10 февраля 2022 г., после болезни, скончался иерей Евлампий Кирсанович Бандеровский, настоятель Троицкой общины поселка Кумская Долина Ставропольского края.

«Простой, человечный, искренний и смиренный», — так говорили о своем пастыре прихожане Троицкого храма.

Как сообщает сайт «Издrevле», иерей Евлампий Бандеровский был потомком старообрядцев-некрасовцев. Он родился в 1943 году в некрасовском селе Коджагей (Турция), в возрасте 19 лет вместе с другими казаками-некрасовцами

переселился на историческую родину. Вскоре он стал уставщиком в Троицком храме Кумской Долины.

Когда 11 лет назад упокоился протоиерей Феофан, старший брат Евлампия, община избрала его кандидатом в духовные отцы. Духовный отец Евлампия иерей Никифор Ялуплин (пос. Новокумский, Ставропольского края) благословил его к принятию священного сана.

Однако «священнический век» отца Евлампия был недолог — только пять лет прослужил он у святого алтаря, после чего занемог и более Литургии уже не служил.

Вечная память!



О матушках в селе Чернуха



Трудно найти такое место в стране, где бы ни встречались старообрядцы. До революции Нижегородчину считали оплотом старообрядчества. Здесь насчитывалось 44 старообрядческих храма. Много их было и на юге губернии. Как утверждают старожилы, только в Арзамасском уезде насчитывалось 15 приходов.

Центральным звеном в арзамасском «ожерелье» является село Чернуха. Более 2500 староверов проживало в нем в 1911 г. В десятку активных прихожан входили Иван Иванушкин, Егор Пахутин, Иван Ковалев, Иван Чижов, Лавр Миронов, Михаил Галкин и др. Церковь во имя вел. Парасковии нареченной Пятницы существовала с давних пор. По одному из преданий с. Чернуха основано бежавшими сюда с Керженца монахами-чернецами. Из-за них село и получило свое название.

Обратимся к истории. Успенская церковь иначе называлась Садовская (т.к. находилась в саду). В ней служил о. Домеан Корчажкин, который почти 20 лет скрывался

от безбожников-большевиков по окрестным деревням, а они его искали всюду, грозили его семье: «не скажете, где он, всех вас расстреляем», но семья и сама не знала, где он скрывается. Между тем, о. Домеан не прекращал справлять требы. Тайно, ночью на домах у христиан он крестил, венчал, отпевал умерших и т.д. Умер он уже после войны где-то на Бору. Отец Домеан для нас подобен священномученику, и Господь воздаст ему за его труды - сколько он всего перетерпел!

Когда о. Домеан скрылся от преследований, в Садовскую церковь пришел служить молодой священник из с. Пиявочное Озеро о. Михаил Люшин, которого расстреляли в 1937 г. в Н. Новгороде, вместе с ним был расстрелян и о. Федор из Собакина. «Мы ночами не спали, - говорит Любовь Стефановна Самойлова (Занозина), со слезами ходили вокруг дома о. Михаила Люшина, ждали - вот-вот должен подъехать черный «ворон». И вот он подъехал и сажают в машину о. Михаила, а мы все ревом навзрыд, вот как оно было».

Еще служил в Садовской церкви о. Петр, он обучал молодых певцов крюковому знаменному пению.

В другой церкви во имя великомуч. Парасковии (на снимке вверху) служил о. Феоктист Мельчанов - тоже страдалец за веру Христову. Во время разорения церкви он сильно болел и скрываться не стал. Умер он после войны. О. Феоктиста очень любили прихожане за его бескорыстие и простоту в общении. Он имел свою кузницу и сам был кузнецом, хлеб свой зарабатывал своими руками.

Во время войны в церкви Парасковии Пятницы хранили зерно, но в 1947 г. удалось добиться ее открытия, и в этом же году сгорела садовская Успенская церковь. Осталась одна церковь в честь вел. Парасковии, которая с Божией помощью существует до сих пор.

В самом селе Чернуха в старые годы существовал старообрядческий монастырь. Действовал он где-то с сер. XIX в. до 20-х гг. XX века. По словам Любви Занозиной (1912 г.р.) в нем служил священноинок Арсений - дядя ее отца. В монастыре находилось двухэтажное здание, в котором жили иноки и



Матушка Аполлиария (справа) с семьей своего брата

послушницы. По воспоминаниям Егора Сергеевича Сватанова (1913 г.р.), здание во время разорения монастыря коммунисты увезли в Мотовилово. Всего подвизалось 40 инокинь.

После разорения в конце 1920-х годов все они убежали в лес, в Деворину пустынь, но и там монастырь просуществовал недолго. Вскоре коммунисты добрались и до столь отдаленных мест и все уничтожили. С тех пор инокини скрывались по лесам, подпольям, сеновалам и другим укромным местам.

Нам удалось встретиться и побеседовать с жительницей села Чернуха Любовью Матвеевной Беганцовой, которая является племянницей сразу двух матушек и многое помнит о трудной жизни инокинь в этом селе.

«Когда разогнали монастырь, молиться запретили, - рассказала нам Любовь Матвеевна, - они молились на дому (украдкой). Однажды их большевики накрыли: спросили



Матушка Енафа

кто старший, матушка Енафа взяла вину на себя, тем самым спасла скрывавшегося батюшку от ссылки. Её, конечно, забрали ей дали 3 года. На поселении отбывала свой срок в Казахстане, пасла там овец. Когда освободилась, приехала



Любовь Матвеевна Беганцова

снова в Чернуху. Всех немощных, хромых собирала по сёлам. Как я помню, было у неё 7 старушек, за всеми она ухаживала, я не знаю когда она спала. Матушка Енафа была мне тетка. Год рождения 1882 - в 19 лет ушла в монастырь по желанию. В селе Чернуха в это время только создавался монастырь, батюшка ходил по сёлам - агитировал. Она каждое лето брала меня к себе. Матушка Енафа была игуменьей, поминаем её как инокиню-схимницу.

А ещё у меня была тётка - матушка Аполлиария, я и у неё жила. Матушка Аполлиария жила одна, у неё был свой домик, она стегала ватные одеяла - так зарабатывала себе на жизнь. Матушку Аполлиария в 14 лет отдали в монастырь против её воли, так как была сирота, мать умерла, отец остался один, а детей было шесть человек».

В конце войны разрешили молиться. Последние дни своей земной жизни они доживали с матушкой Фелицатой. Последняя из инокинь монастыря - м. Фелицата (Иванушкина), отсидевшая 10 лет в лагерях советской системы (респ. Казахстан) и вернувшаяся в родной храм, прожила долгую тяжёлую жизнь, умерла в 1982 году.

Василиса АНИКИНА



Отпевание матушки Енафы (1967 год) в храме села Чернуха

Предисловие

По утверждению новообрядцев, после того, как их официальная православная церковь упразднила проклятия, наложенные на древлеправославных в 1666-67 годах, был снят барьер, горько разделяющий православных.

Исходя из суждений оппонентов, можно подумать, что древлеправославные были обязаны массово двинуться в официальную церковь (интересно, почему не должно было случиться наоборот?) По их словам, это полная неблагодарность: несмотря на гуманный жест, братолюбие, древлеправославные по-прежнему упрямо стоят на своём и даже не помышляют примириться с нами.

Вместе с тем, adeпты официальной церкви продолжают совершать агрессивные выпады против нас, одним из таких является фальсификация исторических источников в пользу никоновских реформ, для «обличения» древлеправославных. Так, наше внимание привлекла публикация, под названием «История отмены клятв. К 50-летию Поместного Собора 1971 года», размещённая на сайте «Благодатный огонь», в которой мимоходом упоминается и наша страна (Грузия).

Редакция данного сайта пишет: «Известный либеральный историк и исследователь эпохи патриарха Никона проф. Н.Ф. Каптерев (1847 – 1918) в своих трудах пытается обосновать по сути прораскольническую теорию, согласно которой греческая вселенская Церковь вплоть до XI – XII веков по причине жесткой борьбы с монофизитами повсеместно придерживалась обычной двуперстия для крестного знамения. А так как в X веке русские приняли христианство от греков и греческие иерархи передали русским употреблявшийся в то время в греческой Церкви обряд двуперстного перстосложения (из-за вышеупомянутой борьбы с монофизитством, которая к русским не имела никакого отношения), то в Русской Церкви, делает вывод Н.Ф. Каптерев, изначально существовала единственно двуперстная практика. Однако теория Н.Ф. Каптерева остается лишь теорией, плохо согласующейся с историческими фактами. Оно, собственно, и было сочинено в XV веке, чтобы защитить это двуперстное перстосложение на основе какого-либо «исторического свидетельства».

Повторим еще раз: Русь в X веке вместе с Христианством приняла от греков троеперстие, ибо все восточные православные патриархии из покон веков крестились тремя перстами и никакой перемены из двоеперстия в троеперстие в конце XII века и ранее не было!

Это очень легко доказать: Грузия – приняла христианство в качестве государственной религии в 326 г. н.э. (IV век) от Антиохийской Православной Церкви. В Грузинской Православной Церкви всегда крестились только тремя перстами. Для этого достаточно изучить летописи Грузинской Православной Церкви или расспросить грузинское духовенство: крестились ли когда-либо в Грузии двумя перстами? На вас посмотрят с удивлением. Конец цитаты.

Как видно, редакция вышеозначенного сайта твердо убеждена, что

двоеперстие не практиковалось не только на Руси, но и в Грузии, то есть, в древнехристианской стране. Что лежит в основе таких заключений? – искажённые аргументы!

Изначальный аргумент, приводимый в подтверждение того, что якобы в Грузинской Православной Церкви всегда крестились только тремя перстами и что «Достаточно изучить летописи Грузинской Православной Церкви», – дурное пустословие. Если бы авторы потрудились изучить грузинские источники, легко убедились бы в несостоятельности слов.

В то же время, второй аргумент «расспросить грузинское духовенство», содержит таки частицу правды: в современной Грузии так же позабыты – древнее двоеперстие и его истинная суть, как и в России, и конечно же, в самой Греции, несмотря на то, что у всех нижеперечис-

ления, главнейшими догматами которого является вера в Пресвятую Троицу (в Отца и Сына, и в Святого Духа) и в спасительную жертву второй ипостаси – вочеловечившегося Сына Божьего и в воскрешение Его из мертвых; для выражения данной основополагающей истины и был утверждён первыми христианами особый порядок в отношении перстосложения, используемый при совершении крестного знамения и благословения.

Порядок перстосложения, как и направленное движение перстов (сверху вниз и справа налево), содержит строгий догматический смысл и поэтому любое изменение, как это справедливо понимают древлеправославные христиане, в отношении сложения перстов, является неприемлемым и преступным...

славие, можно найти и в древнеславянских Потребниках.

Весьма примечательно, что позднее, в 1551 г. на московском Стоглавом Соборе, было принято абсолютно (слово в слово) аналогичное постановление. Ясно, что Собор руководствовался формулой, заимствованной от греков. Формула на славянском звучит следующим образом: «Аще ли кто двама персты не благословляет, якоже и Христос, или не воображает двама персты крестнаго знамения, да будет проклят святити отцы рекоша» или ещё: «Аще кто не крестится двама перстома, якоже Христос – да будет проклят!» (Стоглав. Гл. 31. Казань 1887 г., стр. 64, 65).

Стоит поинтересоваться, где, согласно утверждённому постановлению Стоглавого собора, святые отцы произнесли анафему и

Крестились ли в Грузии двумя перстами



Архиепископ Павел

ленных народностей – (греки, грузины и русские) имеются в наличии древние литургико-богословские древнеисторические источники, ясно свидетельствующие о единственной практике двоеперстия в отношении крестного знамения и благословения.

Вот почему у современных священников официальной церкви вызывает недоумение вопрос о каком-то ещё двоеперстии, поскольку ничего подобного они не слышали, ну а если и слышали, то краем уха, и то, благодаря неустанной проповеди древлеправославных. Вина за неосведомленность духовников лежит на необразованности представителей современной грузинской новообрядческой церкви. Говорить о том, что в Грузии двоеперстие не практиковалось, значит глубоко оскорблять нашу веру, историческую правду и здравый смысл, и быть к тому же глухим и слепым, поскольку древнейшие источники яснейшим образом свидетельствуют о другом.

Предлагаем более детальное обсуждение вопроса.

Грузинские источники двуперстного крестного знамения

Крестное знамение является исповедническим символом православного христианского веро-

По толкованию св. отцов, крестное знамение означает признание распятого Христа и Пресвятой Троицы. Св. Василий Великий (IV в.) говорит, что правило крестного знамения Церковь получила через устное предание: «Прежде всего упомяну о первом и самом общем, чтобы уповающие на имя Господа нашего Иисуса Христа знаменались образом креста, кто учил сему писанием?» (Святого Василия из 27 главы книги о Святом Духе, к блаженному Амфилохию. Правила святых отец с толкованиями. Правила св. Василия Великого. Москва 1884 г. Стр. 427-429).

Св. отцы отмечают, что крестное знамение является символом Спасителя, который всегда исповедуется через знамение креста.

Наверняка возникает вопрос: на каком основании говорим, что по преданию древней Церкви двоеперстие передалось нам именно от Бога и Его апостолов?

Данную веру истинная Церковь выказывает посредством формулы, которую призван произнести всякий обращённый в православие монофизит. Формула следующая: «Аще кто не знаменуется двумя персты, якоже Христос, да будет проклят!».

Поэтому древлеправославная церковь защищает сей древний обряд посредством церковного постановления. В подтверждение сказанного можно привести в пример хотя бы «Догматикон» грузинского подвижника – Арсена Икалтойского (XI - XII вв.). Именно в этой работе и содержится древнегреческое свидетельство использования двоеперстия, что многие современники не хотят замечать в упор. В той части книги, где описывается чин приёма иаковитов и монофизитов при обращении в православную веру, в молитве отрицания, переходящий в православие монофизит восклицает: «Аще кто не крестится двумя перстами, яко Христос, да будет анафема!» (Более детально см. ниже). Весь чин приёма монофизитов, переходящих в право-

с какой именно целью? А также, каково содержание смысла подобной анафематизмы и почему она содержится в «Догматиконе» Арсена Икалтойского?

На этот вопрос, в частности, отвечает публикация учёного – Майи Рапава «Анти монофизический трактат неизвестного автора» (Вестник Академии наук. Серия языка и литературы. Тбилиси, 1975 г. № 1, стр. 17 - 31). Подытоживая выводы Майи Рапава, мы увидели следующую картину:

1. Текст, переведённый Арсеном Икалтойским, под названием «Проклятие яковитов и всех одноприродников, среди которых есть армяне», по происхождению – греческий. Переводчиком данного текста с греческого, предположительно, является Арсен Икалтойский.

2. Богослужбное назначение текста «Проклиания» ограничивается чином приёма еретиков. То есть, арсеновское «Проклиание» является чином приёма еретиков в лоно церкви, предусматривающим приём только армянских яковитов.

3. Источником «Проклиания» является Потребник.

4. Текст обладает полемико-догматической целенаправленностью.

5. Хронологическими границами создания «Проклиания» считаются IX - XI вв.

Таким образом, формула проклинания «Аще кто не крестится двумя перстами, яко Христос да будет анафема», которая вошла не только в арсеновский «Догматикон», но и в славянский Потребник, оказалась греческой. Ее первоисточником является греческий «Эвхологион».

Павел, Архиепископ Грузинской Древлеправославной Церкви. Сайт Грузинской Древлеправославной Церкви, публикуется с небольшими сокращениями

(Продолжение следует)

страничка семейских Забайкалья

Трудолюбие всегда выступало характерной чертой старообрядцев - этнической группы русского населения Забайкалья (семейских). Труд для старообрядцев, как явление физической и духовной деятельности, был немаловажным средством спасения веры и души. Традиции уважения и почитания труда раскрывают своеобразные особенности личности старообрядца, закрепленные в нем исторически определенным укладом жизни. В статье рассматриваются трудовые традиции старообрядцев, особенности трудового воспитания, иерархия разных видов деятельности в представлениях семейских.

Труд в жизни семейских - старообрядцев Забайкалья, без сомнения, занимал второе по значимости, после веры, место в иерархии смыслов существования. Неслучайно о трудолюбии, труде и его результатах было столько пословиц и поговорок: «Не от росы урожай, а от поту», «Тяжко тому жить, кто от работы бежит», «Человек от лени болеет, а от труда здоровеет», и др. Этими ясными, вечными словами передавали староверы своим детям мудрость жизненного опыта как верный рецепт успеха.

Семейские были переселены в Забайкалье в XVIII веке. Их поселение было обусловлено заинтересованностью властей в колонизации Сибири, в обеспечении защитников границ продовольствием, в частности, хлебом. До появления русских в Забайкалье здесь земледелия почти не было. На первоначальном этапе хозяйственного освоения Забайкалья преобладала военно-служилая (казачья) колонизация, но продовольствия не хватало. Аборигенное население - буряты, выращивали немногочисленные крохотные посевы проса, их обработка носила примитивный характер и мало отличалась от простого собирательства. Поэтому имели место явный недостаток хлеба и его дороговизна. Люди вынуждены были питаться травой и кореньями.

Подобное положение вещей было нетерпимым и не могло устраивать власти. С конца XVII в. правительство издает ряд указов, по которым в Забайкалье принудительно водворялись годные к крестьянской и другой работе люди. Но, до середины XVIII в. предпринятые мероприятия по усилению за Байкалом земледелия еще не дали желаемых результатов. Комиссия Сената, проведя в 1755 г. развитие земледелия в Нерчинском округе, отметила необходимость заселения этих мест для занятий хлебопашеством. Указом Сената 1762 г. приглашались вернуться в Россию «все живущие за границей российские раскольники». Но, на этот призыв старообрядцы практически не отреагировали, и в 1763 - 1765 гг. последовали т.н. «выгонки» - насильное переселение старообрядцев с семьями, в сопровождении военного конвоя, с территории Польши в Забайкалье, в Нерчинский и Селенгинский уезды.

Земледелие развивалось в этом крае в экстремальных условиях. Однако уже в 1771 - 1772 гг. путешественник П.С. Паллас так писал о них: «Оне имеют довольно хлебопашество». Природные условия Забайкалья были описаны им весьма суровые, однако «трудолюбивые поляки» сеяли и коноплю, и гречиху, и

горох, и пшено достаточно успешно. Также Паллас сообщает об использовании староверами плуга, то есть более совершенного земледельческого орудия, о котором в этих местах, да и во всей Сибири до их прихода не знали. Семейские поневоле стали приспосабливаться к климату: малоснежным зимам, поздней весне, ранним осенним заморозкам. Вместо озимой ржи стали выращивать ярицу - яровую рожь, сеять гречиху на склонах гор, и т.п. Уже через 10-15 лет они стали производить зерна и круп столько, что начали их продавать. Хлеб поставляли для регулярных войск, на Петровский железоделательный завод и в другие

известны окрестному населению, которое в случае необходимости прибегало к их помощи. Напротив, лень и нерадивость вызывали строгое осуждение. Плохих хозяев осуждало большинство односельчан, народная молва сразу «награждала» их обидными прозвищами: балахлыст, лодырь, раззява, и др.

Как и в других традиционных общинах, у семейских была весьма распространена традиция внутриобщинной взаимопомощи, т.н. «помочи» - безвозмездной работы на благо другого человека. Помогали вдовам, сиротам, солдаткам, в общем, тем семьям, где мужских рук была явная нехватка. В основном

в конце XX века находились люди, которые отказывались от выбора профессии певца, ученого, чиновника, настолько сильны были «установки» дедов и прадедов. Например, Фёдор Ферапонтович Рыжаков (на снимке в центре хора), основатель, руководитель и прославленный запевала Большекуналейского народного семейского хора, обладатель великолепного «оперного» голоса, был награжден орденом «Знак почета» и званием «Заслуженный работник культуры Бурятской АССР» за деятельность в хоре. В конце своей жизни он по-прежнему был уверен, что главной его заслугой была многолетняя работа луговодом, «а

Труд у семейских Забайкалья

места. Иркутский губернатор Н.И. Трескин в 1808 году восхищенно писал об их редком трудолюбии, согласии и общепользности.

В. Дедлов, путешествуя по Забайкалью в 1896 г., отмечал: «Семейский, обладающий лошадиной силой, работает за троих обыкновенных смертных». Описывавшие семейских авторы отмечают их благоденствие, «необыкновенную деятельность», подчеркивают их бескорыстие, например, после наводнения р. Селенги в 1830 г., при «даровом», даже с компенсацией платы за доставку, снабжении Амурской области хлебом с 1857 г.

Г.М. Осокин, сравнивая русских старожилов-сибиряков с семейскими, неоднократно отмечает пороки и недостатки, присущие коренному сибиряку, мешающие последнему жить богаче, здоровее и дольше, противопоставляя им положительные черты семейских, среди которых нередко можно было встретить 80-летних бодрых старцев, работавших наравне с молодыми. Г.М. Осокин считал, что «Зажиточность семейских, конечно же всецело является результатом его трудолюбия и более крепких основ обыденной жизни, а также сплоченности взаимных интересов и помощи» [Осокин 1906: 64-66].

Трудолюбие семейских основывается на совокупности духовных идеалов. Труд для старообрядцев, как явление физической и духовной деятельности, был абсолютной самоцелью и призванием, немаловажным средством спасения веры и души. Традиции уважения и почитания труда раскрывают своеобразные особенности личности старообрядца, закрепленные в нем исторически определенным укладом жизни. Необходимо отметить, что в социально-религиозной концепции старообрядцев труд, в том числе предпринимательский, выступает в значении дела Божьего, то есть благого и богоугодного, и приравнен к духовному подвигу.

Достоинства людей, которые приносили пользу не только себе, но и другим, были общепризнаны. Память о таких людях, бескорыстных, трудившихся не только для собственного блага, долго хранилась в селах. Они были широко



помощь оказывалась во время уборки урожая, на сенокосе, иногда - при строительстве дома, убое скота. На «помочь» приходили семьями и поодиночке. Если помогать надо было за пределами села, выезжали в дорогу радостно, с песнями. После работы те, кому оказывалась помощь, устраивали трапезу для «помочан», иногда катали на тройках. Был и отдельный для «помочи» день - 26 августа по старому стилю (8 сентября) - день «Наталя - Андрианы».

На общих работах, на «помочах» проявлялись трудовые навыки каждого, ловкость и сообразительность, сила и сноровка в различных видах повседневного труда. По результатам работы в поле, на лугу можно было наглядно судить о способностях в ведении хозяйства. Выбор будущих жениха или невесты тоже нередко зависел от трудолюбия кандидатов: «Выбирай жену не в хороше, а в огороде», «Смотри дерево в плодах, а человека в делах». Пару подбирали себе под стать, как единомышленника, и, что немаловажно, как еще одну рабочую единицу в большую семью.

Необходимо отметить, что не все занятия считались у семейских достойными, заслуживающими уважения. Существовало мнение, что стоит заниматься только тяжелым (например, работник сельского хозяйства), или приносящим пользу другим (учитель, врач) трудом. Даже

пение - это же удовольствие, как за него деньги получать? Совесть не позволит!». Когда в деревне парня спрашивали: «Чем хочешь заниматься, что делать?». Он отвечал: «Петь». Ему говорили: «А работать кем?». Эта ситуация демонстрирует отношение семейских к людям творческих профессий, когда, несмотря на то, что среди них было много талантливых, способных людей, особенно исполнителей народной песни, это занятие не считалось работой. Сколько певцов, артистов, ученых, изобретателей потеряла страна - наверное, немало.

Вся атмосфера семейной жизни семейских способствовала трудовому воспитанию. Праздники считались свято, в эти дни работать строго запрещалось. Зато в будничной жизни семейских не было понятия «отдых», отдыхающего в будни человека сочли бы праздным. Выработывались привычка и потребность непрестанно трудиться, и мужчины, и женщины были заняты постоянно, делая перерывы только на прием пищи. Выражение «лучший отдых это смена деятельности» для семейских подходило как нельзя кстати. Дети видели, что праздность не поощряется, а осуждается. Но детей в семье воспитывали не только собственным примером, с ранних лет ребенок включался в трудовую дея-

(Продолжение на 23-й стр.)

страничка семейских Забайкалья

(Начало на 22-й стр.)

тельность. Однако нужно отметить, что ему поручали только посильные дела. Мальчика отец брал в поле, приучая к бороньбе, уходу за лошадьми и т.п., девочку мать усаживала за прялку, а также учила шить необходимые вещи, вязать варьги (варежки), чулки, следить за порядком в доме. Отсюда-то и брались те самые «родовая, так сказать, привычка и умение трудиться», о которых писал в 1872 г. П.А. Ровинский.

Благодаря постоянному тяжелому труду семейских, росли посевные площади в горно-таежной местности, а также валовые и товарные сборы хлебов в Забайкалье. Развивались народная агрономия, мукомольная промышленность, ткацкие промыслы, обрабатывающая промышленность, торговля, горнодобывающая отрасль. Староверы также занимались охотой, рыбалкой, извозом, отхожими промыслами, однако земледелие было основной «промышленностью».

Пример русских крестьян, осваивающих сибирские земли, был настолько убедителен и заразителен, что аборигены начинали перенимать их культуру, их достижения. Болонев писал: «Главной причиной роста численности ряда народов Сибири является усвоение ими... русской земледельческой техники». Хоринский летописец Вандан Юмсунов сообщал, что в XVIII – XIX вв. буряты, «наставляемые русскими», научились сеять «кразных родов хлеб», и «хоринский народ понял, что это весьма полезно». Буряты начали строить русские дома и зимовья в большом количестве,

переходя на оседлость. Обмен навыками не был односторонним, русские усваивали от бурят орошение покосов, скотоводческие знания, техники выделки кож, изготовления пуговиц, и т.д.

Таким образом, на почве хозяйственных связей устанавливалась тесная дружба между русскими переселенцами и бурятами, возникали родственные отношения, усиливалась взаимопомощь. Иными словами, русские многие годы мирно сосуществовали с аборигенами края, способствуя взаимному культурному обогащению во всех сферах жизни.

По нашему мнению, этот положительный исторический опыт взаимобогащения трудовыми традициями, безусловно, заслуживает изучения и усвоения для воспитания подрастающего поколения, приобщения его к ценностям труда, что, к сожалению, в наше время теряет свое значение. Кроме того, успехи трудовой деятельности семейских всегда являлись примером для других, способствуя, в том числе, формированию толерантности - терпимости и уважения к культурам иных народов, проживающих на территории нашей республики.

Н.М. НЕСТЕРЕНКО,
г. Улан-Удэ

В дополнение к статье о месте и значении труда в системе ценностей старообрядцев-семейских Забайкалья приведем этнографические наблюдения о соотношении труда и отдыха, собранных учеными у тех же семейских и у родственников им «поляков» Алтая.

«О старообрядцах бытует мнение, как о великих тружениках и постниках, строго соблюдающих все установления, проводящих время в постоянном труде, молитве и посте. Но в литературе имеются и совсем иные описания. «Дух веселонравия» у семейских отметил А. Мартос. О поляках Алтая Г. Беревс пишет, что они, следуя за тяжелыми плугами, пели радостные песни. А вот что пишет о бухтарминцах Н.М. Ядринцев: «По первому впечатлению, бухтарминские старообрядцы угрюмы, но, по сведениям очевидцев, отдаются веселью, в ходу песни, но нет необузданного пьянства. По окончании уборки хлеба варят меды и начинают пировать. Целое селение ходит группами, обнявшись, молодые парни в девицы отдельно, старухи и старики в своей группе; каждая группа поет свои песни, а деревня представляет полную идиллию».

Еще более живописное проведение праздника в семейском селе оставил нам Н. Ушаров. Автор пишет: «Вся деревня высыпала на улицу отдыхать от шестидневных трудов... Народ кучками собрался на улице... У ворот девушки заплетают друг другу косы. Я завернул в переулочек, тянущийся между огородами, и вышел к мосту, на самом месте праздничной гулянки. На обоих берегах наворочены целые кучи, почти холмы соломы, вывезенной с гумен, а на кучах этих лежат, сидят старики. Внизу у куч на мосту и по обе его стороны кружится четыре хоровода - именно разноцветных, как они называются в одной песне. Перед вами то и дело мелькает, быстро сменяясь одно другим, десяток-

другой свежих смеющихся лиц, которые кажутся еще лучше, еще красивее от оживляющего их удовольствия; быстро кружатся у вас в глазах красные, синие, голубые, зеленые ленты, сарафаны, халаты, повязки, монисты: и все это самого яркого цвета пестреет и движется под звуки какой-нибудь веселой живой песни, лихо подхватываемой десятками двумя звонких, свежих девичьих голосов во всю силу молодой и здоровой груди».

Кругом на земле около огороженного тына сидят другие девушки и тоже поют, но песни заунывные протяжные... А там улица тоже полна народом. Мужики, бабы, старухи, пообедавши (спать они не вовремя не любят) и принарядившись, все высыпали и запели. Поют решительно все поголовно: старики поют притчу о блудном сыне. Поют мужики, поют девушки, молодые парни. Поют подростки, считающие себя большими, поют, наконец, и маленькие ребята... Праздник охватил всю деревню: сегодня отдых, нет дел, нет заботы, - говорят семейские. - и гуляют от души...». Так описал автор проведение Прокопьева дня.

Далее Н. Ушаров сообщает, что праздничное гуляние семейских ограничивается строго одним днем, нет ни похмелья, нет ни загулов на 2 – 3 дня. «Завтра на один человек не подойдет к кабаку. Завтра, в будни с раннего утра все на работе, не работать в будни, то есть... когда есть работа, по-семейски точно такой же грех, как и работать в праздники».

(Из труда Ф. Болонева «Старообрядцы Алтая и Забайкалья»)

«Умницы и Ленивицы»

Сегодня перед нами возникла необходимость принятия экстренных мер по сохранению культурного наследия семейских старообрядцев. Традиционная культура постепенно утрачивает свое значение ввиду вестернизации, унификации, возрастающего влияния массовой культуры. Общество культуры семейских Бурятии совместно с культурными учреждениями республики разработали программу, способствующую передаче культурных традиций подрастающему поколению. Первый этап - это пропаганда народных семейских традиций в детских садах Бурятии.

Расшитые рубахи, ленты в волосах и кички на голове - так выглядели в этот день и детишки и воспитатели. 5 апреля 2022 г. в детском саду № 161 «Ёлочка» города Улан-Удэ состоялось знакомство детей с традиционными ремеслами старообрядцев по программе по приобщению детей дошкольного возраста к культуре семейского народа. Участниками мероприятия стали старшие воспитатели и заведующие детских садов, реализующих программу этнокультурного образования по культуре семейских старообрядцев Забайкалья. Присутствовали и гости: депутат Хурала А.Г. Кушнарев, председатель Общества семейских С.П. Петров, координатор Центра культуры семейских при РЦНТ Н.М. Нестеренко и другие.

Всё действие с детьми проходило в форме игрового интенсива «Умница и ленивица» по культуре семейских. В увлекательном приключении-путешествии с удо-

вольствием поучаствовали и взрослые, и дети. Дети водили семейский корогот, разыгрывали сказки, ткали на бердо (на снимке справа), лепили на гончарном круге игрушечные горшки, стряпали тарочки (семейские лепешки), пели песни семейских и даже пили чай по-семейски.

Рассказывает депутат Анатолий Кушнарев:

«В городе 5 детсадов по этой программе обучают ребятшек. Ребятишкам интересно, родители не возражают, и нам приятно, что мы сохраняем эти традиции. Кроме того, у нас еще 9 садов в семейских районах, где также обучаются по этой программе. В этой группе каждый ребенок знает, что бить баклуши - значит вытаскивать деревянные ложки, а вовсе не бездельничать. И что зыбка - это люлька для младенца».



«А дальше, - говорит Анатолий Кушнарев, - такие занятия должны прийти в школы. И детям интересно, и культура семейских не забыта».



Русская Древлеправославная Церковь

Деяния архиерейского Собора

4 - 6 марта 2022 года в богоспасе-мом граде Москва в резиденции святейшего Древлеправославного Патриарха Александра Московского и всея Руси состоялся архиерейский Собор Русской Древлеправославной Церкви.

Святейший Патриарх Александр обратился к участникам Собора с приветственным словом, в котором поздравил всех с двадцатилетием восстановления в Русской Церкви патриаршего чина. В своей речи святейший Владыка вспомнил весь многогранный путь Церкви, тяжёлые испытания, выпавшие на ее долю в годы Советской власти. Особо он остановился на том, какой упадок переживал в то время институт церковных Соборов. Какому давлению подвергались участники Соборов тех лет, какой пристальный контроль над деятельностью Соборов осуществляло богоборческое государство, для присутствия на заседаниях присылая всегда своих соглядатаев - областных и столичных уполномоченных Совета по делам религий при Совмине СССР.

Церковь в существующих свободных для ее деятельности условиях более не имеет никаких ограничений в проведении церковных Соборов. Они проводятся теперь два, а то и три раза в год, в отличие от советского времени, когда даже само слово Собор долгие годы было под запретом, а вместо него, как правило, использовался термин «Совещание при Архиепископе».

Далее протоиерей Андрей Марченко предложил вниманию Собора доклад, освещающий историю патриаршества в Русской Церкви от момента его учреждения до наших дней. Отдельное внимание в докладе было уделено предпосылкам восстановления патриаршего чина в Русской Церкви и его важнейшим последствиям.

В частности, докладчик отметил, что «в годы безбожия были уничтожены самые активные, самые грамотные, самые преданные Церкви христиане, подавляющее же большинство выживших были запуганы Советской властью, публичная проповедь практически не осуществлялась, поскольку находилась в стране под запретом, духовное просвещение было слабым. Все это привело к тому, что выросло целое поколение христиан, вера большинства из которых не имела крепких корней. По причине забвения собственной истории у них не было выработано понимание собственной религиозной идентичности, отсутствовало осознание уникальности Древлеправославной веры. Вследствие этого среди христиан распространились синкретические взгляды на религию. Стало нередким обобщение себя с другими религиозными конфессиями, исходя все лишь из кажущей схожести.

От церковного священноначалия требовались решительные шаги, призванные коренным образом изменить ситуацию, ясно донести до сознания церковного народа идею духовной уникальности, исключительности Древлеправославной веры и Церкви. Таким решительным шагом стало восстановление в Древлеправославной Церкви чина Патриарха Московского и всея Руси,

которого она лишалась за три с половиной века до этого, по причине отпадения от православия Никона Патриарха и практически всех церковных иерархов.

Прошло 20 лет с того исторического события. И сейчас всем нам очевидно, что восстановление патриаршества было действительно



важным, и главное своевременным шагом, оградившим Церковь от назойливой, высокомерной опеки новообрядцев, ясно обозначившим церковные границы в сознании всех церковных чад.

В настоящее время существующая форма иерархического устройства нашей Церкви твердо закрепилась уже и в сознании российского религиозного сообщества, что произошло отнюдь не сразу, но спустя годы открытого и тайного противодействия со стороны представителей отдельных конфессий и вовлеченных ими в этот дискриминационный процесс некоторых представителей светской власти разного уровня».

Далее участники Собора обсудили Двусторонние богословские диалоги Русской Древлеправославной Церкви, а также миссионерскую и просветительскую деятельность, в частности, возобновленный диалог между Русской Древлеправославной Церковью и старостильными христианами Греции.

Миссионерский отдел проинформировал Собор о том, какие материалы богословского и исторического содержания уже переведены на греческий язык и предоставлены нашей стороной переговорной комиссии Синода ИПЦ Греции для изучения и последующего совместного обсуждения.

Также Архиерейский Собор поручил Богословско-канонической комиссии на основании «Православного исповедания веры соборной и апостольской Церкви Восточной» от 11(24) марта 1643 года подготовить к очередному Собору первую часть документа «Ομολογία Πίστης Εκκλησίας της Αρχαίας Ορθοδοξίας» (Исповедание веры Древлеправославной Церкви) с учетом имеющихся к тексту «Исповедания» 1643 года критических замечаний.

Далее, после обсуждения иных контактов и направлений деятельности Миссионерского отдела, Собор предписал сотрудникам отдела при первом же общении с клириками других конфессий, выразивших свое желание присоединиться к

Церкви, ставить их в известность о том, что их принадлежность к иноконфессиональному клиру никоим образом не обязывает нашу Церковь принимать их в общение в том же самом качестве или по крещении непременно возводить их в ту же степень, которую они усваивали себе до присоединения.

Об этом помимо прочих правил 80-е правило свв. Апостолов говорит следующее: «От языческого жития пришедшего и крещенного, или от порочного образа жизни обратившагося, не праведно вдруг производить во епископа. Ибо несправедливо еще неиспытанному быть учителем других: разве только по благодати Божией сие устроится». Об этом же говорит и 2-е правило свв. Апостолов, распространяя сие требование не только на епископское, но и на священническое



рукоположения. 12-е же правило Феофила Александрийского говорит: «рукополагать восхотевших присоединиться к церкви, аще токмо житие их добродетельно, и нет никакого тому препятствия».

Для исследования же жития обращающегося к Церкви потребно время, как об этом говорит прп. Иоанн Зонара в толковании 80-го апостольского правила: «Только что пришедший к вере и удостоенный божественного крещения, не тотчас должен быть хиротонисан в епископа. Ибо прежде должно дать о себе доказательство, что и веру имеет здравую и по образу жизни безукоризнен; а это требует времени: ибо в короткое время невозможно это узнать».

Так же сама постановка вопро-

са о дальнейшем служении уже в нашей Церкви обращающегося от иной конфессии клирика должна напрямую зависеть от того, приходит ли к церковному единению вместе с ним и его паства. О чем говорит, например, 79-е правило Карфагенского Собора: «Ради мира и пользы Церкви, и из самих донатистов клириков, расположение свое исправивших и возжелавших придти к Кафолическому соединению, по рассуждению и изволению каждого Кафолического епископа, управляющего Церковью в том месте, принимать в своих степенях священства, если сие окажется содействующим к миру христиан». Также и в 112-ом правиле Карфагенского Собора читаем: «Народ, обращающийся от донатистов, имеющий епископа, поставленного без соизволения Собора, да будет несомненно удостоен иметь оного». Таким образом, в случае обращения без паствы, Церковь не имеет обязанности отдавать под духовное начальство новообратившегося клирика своих собственных верных чад.

Исходя из вышесказанного, одиночные священнослужители (епископы или пресвитеры), обращающиеся без паствы, если крещены согласно православному закону и правильно рукоположены, могут быть приняты в общение лишь со званием и подобающей их сану честью, но не могут рассчитывать на немедленное (без достаточно-го испытания) их определение на служение в каком-либо древлеправославном приходе. Одиночные же клирики, присоединяемые через полный чин крещения, учиняются в разряд мирян и вопрос об их православном рукоположении должен быть отложен на достаточное для изучения их нрава время.

В заключении Собора руководитель Отдела информации и правового обеспечения священноиерей Виктор Кузнецов проинформировал Собор о внесенных государством изменениях в законодательство, касающиеся деятельности религиозных организаций.

Соборяне обсудили также различные предложения по празднованию знаменательной даты – 100-летия со дня восстановления в Церкви епископского чина и проект постройки в городе Саратов нового древлеправославного храма в память этого исторического события. Так же обсудили процесс подготовки к печати книги – юбилейного издания, посвященного истории и вероучению Церкви.

Сайт РДЦ

