

Пути-дороги Аввакума. Легенда

Глухая зимняя ночь. Все в многоквартирном доме спят. Моя больная мама, которая не может ни ходить, ни говорить, спит или не спит, но думать мне не мешает. Я беру в руки книгу «Житие протопопа Аввакума, им самим написанное», раскрыла и читаю написанное Аввакумом в самом начале книги: «Всесвятая Троице, Боже и созда-

телю всего мира! Поспеши и настави, сердце мое, начати с разумом, и кончати дела благими, я же хочу глаголати, аз недостойный: разумея же свое невежество, припадая молю ти ся, и еже от тебя помощи прося: управи мой ум и утверди сердце мое приготовиться

(Продолжение на 14-й стр.)



Деревня Марьиная Гора недалеко от реки Пинеги. В ней останавливался Аввакум на пути в ссылку в Сибирь

Митрополит Корнилий Московский и вся Русь Глас народа и Церковь

Сегодня для старообрядцев наступила долгожданная свобода, нас не преследуют за веру и убеждения, и нам надо пользоваться дарованной Богом свободой Церкви для апостольской проповеди, живя по заповедям Божиим.

Однако в последнее время распространяется мнение о необходимости перемен в устройстве государства и можно услышать соответствующие призывы к народу и отдельно к мирянам Церкви Христовой.

Глас народа – глас Божий, но это утверждение справедливо только при условии, что глас подает народ Божий, т.е. живущий по православным нормам, послушный гласу Церкви и ее канонам, согласующий свои действия с церковной иерархией, получая на них благословение. Если миряне живут по заповедям Церкви Христовой, а не по своей прихоти, то это помогает сохра-

нить единство Церкви, не позволяет делить ее единое тело на составные части: народ и священноначалие, – тогда все необходимые проблемы решаются совместно на Освященных Соборах в духе христианской любви и смирения. Не вижу необходимости мирянам собираться отдельно от духовенства, так как все важные вопросы жизни нашей Церкви можно обсуждать и решать на Освященном Соборе, где присутствуют и миряне. История Христовой Церкви зиждется на соборности, а не на демократии. Соборность Церкви, в богословском понимании, означает единство, целостность Церкви, единение всех ее членов под главою Церкви – Христом.

По определению философа Платона, демократия – несправедливая власть большинства, власть толпы,

(Продолжение на 3-й стр.)

ЧИТАЙТЕ В НОМЕРЕ:

- Диакон Александр Керженский — стр. 5
- О домашней молитве — стр. 7
- В поисках Дубчесских скитов — стр. 12

Этот номер газеты вышел благодаря материальной поддержке наших благодетелей: А.М. (Москва), П.Г. Лебедева, В.В. Токарева, о. Никанора Кречетова, старообрядческой общины г. Йошкар-Ола. Низайший вам поклон!

Редакция благодарит за поддержку наших читателей: О.Е. Буторину, В.Е. Власову, П.К. Городецкого, М.Ф. Звереву, Д.А. Кокорину, А.И. Мурзину, В.И. Осипова, З.Ф. Панявину, Н.Е. Пахмутову, В.А. Ржевскую, Л.П. Сикину, А.С. Трухина, П. И. Чернышева, Евдокию К., Галину С., Дмитрия Н. и Дмитрия Ч. Спаси вас Христос!

Редакция благодарит за поддержку Благотворительный Фонд поддержки и содействия старообрядчеству (Древлеправославию) «Правда Русская».

Дорогие читатели!

Газета по-прежнему издаётся только на пожертвования. Кто имеет возможность и желание оказать помощь в издании нашей газеты могут перечислить средства почтовым переводом на имя Рудакова Сергея Владимировича на адрес нашей редакции: 603158, Нижний Новгород, проспект Кораблестроителей, д. 26, корп. 2, кв. 31. Или на карту Сбербанка № 4276 4200 2497 0252
Газета «Старообрядец» нуждается в вашей молитвенной и материальной поддержке!



Купальня Вифезда (Овчая купель в Библии). Макет

Рассуждения об Овчей купели

Уважаемый читатель! Дабы не предать забвению то, что когда-то в ранней юности рассказал мне

мой отец, Семён Фёдорович Лебедев, хочу с вами этим поделиться.

(Продолжение на 6-й стр.)

Суть вопроса

О национальном и вселенском в старообрядчестве

Проблема взаимоотношений между религиозной и национальной самоидентификацией в старообрядчестве достаточно сложна. С одной стороны, практически общепризнан тот факт, что старообрядцы представляют собой часть русского народа, наиболее полно сохраняющую свою «русскость»: в своей культуре, в своем мировоззрении, в традициях, в быту. Это относится, в частности, и к старообрядческим общинам, веками проживающим за пределами России, в инонациональном и иноконфессиональном окружении. Более того, ввиду того, что доля украинцев и белорусов в старообрядчестве всегда была невелика, старообрядчество оказалось хранителем национальных традиций именно великорусского этноса.

Однако исследование старообрядческого мировоззрения позволяет сделать вывод о том, что сохранение русской национальной культуры никогда не было для старообрядцев самоцелью, равно как и национальная принадлежность никогда не играла для них решающей роли при самоидентификации.

Религия, абсолютное большинство последователей которой на протяжении веков принадлежало к великороссам и бережно хранило национальные традиции, как это ни парадоксально, никогда не была ориентирована на то, чтобы быть национальной религией одного этноса. В теории, в вероучении старообрядчество отождествляло себя с Вселенским Православием, в реальной жизни оно оказалось религией одного народа.

В значительной части посвященной старообрядчеству научной литературы прочно укоренилась теория, согласно которой старообрядчество по своей сущности есть «русский национальный» вариант христианства, в котором местные традиции незаслуженно ставятся выше общехристианских догматов. Исследование старообрядческой литературы доказывает, что, напротив, старообрядцы стремились всячески подчеркнуть, что так называемые «древнерусские» обряды



суть не русские, а воспринятые с Православного Востока.

«Вера православная, преданная от Христа Спасителя, - говорится в «Диаконских ответах», - от священных же апостол и от богоносных отец, прежде возсия в Восточной церкви, откуда всесветлым благочестия светом вселенную осияваше... Российская церковь, преемница святогреческого церковного Предания и содержательница священного кафолического Православия». Так же и в «Поморских ответах» говорится о том, что православная вера была воспрята от «Восточных святогреческих всесвятых церкви».

Таким образом, хранимые и защищаемые старообрядцами церковные традиции и обряды были в их глазах не «национальной особенностью», не «местным преданием» русской церковной старины, а общеправославными церковными установлениями. Эти установления были приняты от древней Греческой церкви, духовный авторитет которой не подвергается никаким сомнениям. «Всесоборне Российская Древлеправославная церковь вельми безраздорно и православно соблюдается, и с Восточной Древлеправославною церковью в велицей любви и единогласии пребываше...» («Поморские ответы»).

В частности, в отношении обряда, ставшего своеобразным символом старообрядчества, двоеперстного перстосложения при крестном знамении, «Поморские ответы» особо подчеркивают, что «двоеперст-

ное сложение есть истинное древлегреческое, паче же апостольское предание». То же самое утверждается и в отношении всей церковной традиции. «Обдержныя всецерковныя обычаи, яже вся Россия имет, тья обычаи от Восточныя Древлеправославныя церкви восприемше содержажу, тем же и непротивни Восточней церкви бяху».

Утверждение о том, что хранимые ими обряды в точности соответствуют принятым от Греческой церкви вместе с самим христианством, и что в дальнейшем (вплоть до никоновского времени) сохранялось единство между Русской церковью и Православным Востоком, было принципиально важным положением старообрядческой апологетической литературы. Именно антистарообрядческие полемисты всячески доказывали, что двоеперстие и другие церковные обряды, отстаиваемые староверами, являются не принятыми от греков, а есть позднейшее местное изобретение. Окончательно опроверг эти представления профессор Н. Ф. Каптерев, доказавший, что «Русская церковь приняла от Константинопольской церкви весь церковный чин и обряд и всю вообще церковно-обрядовую практику, как она тогда существовала в Константинополе».

Апологеты староверия никогда не называют предметом спора с никонианами местные, отеческие традиции, но говорят о божественных установлениях, апостольском предании. Старообрядцы защищают двоеперстие против троеперстия не как «более русское», но как апостольское, впервые преподанное Самим Господом, благословившим апостолов; как более точное знаково-символическое выражение православных догматов. Естественно, что для традиционалистов только одна форма крестного знамения есть вселенская и божественная (ведь Господь не мог заповедать несколько разных форм одновременно).

Поэтому суть вопроса в том, что для староверов двоеперстие ценно именно как наднациональное, ни-

какой народной, т. е. связанной с одним народом идеи не выражающее. Говорить о народном обычае, о старой русской вере можно было бы, если здесь речь шла об особом жесте, изобретенном русскими или сообщенном божественным откровением специально русскому народу, воплощающем в себе русские национальные особенности и в силу этого обладающем своей ценностью. Но русские староверы доказывают именно вненациональность, вселенскость своих обрядов, призванных не обособлять русский народ, а объединять его с кафолической Православной Церковью.

Как отмечал П. И. Мельников, в старообрядчестве практически полностью исчезают, искореняются древнерусские языческие обычаи, столь широко распространенные среди простонародья, принадлежавшего к пастве господствовавшей церкви. Это обстоятельство вновь подтверждает, что в старообрядческом мировоззрении религиозные начала превалируют над национальными. К русской национальной традиции старообрядчество подходило дифференцированно, избирательно сохраняя те обычаи, элементы бытового уклада, которые не были основаны на дохристианских языческих верованиях.

Даже сохранение старообрядцами бытовых русских национальных традиций имеет свою религиозную мотивацию. Внешний облик старообрядца до наших дней воспроизводит старинный вид русского человека из простого народа. Однако и запрет на бранение (как искажение образа и подобия Божия в человеке), и неприятие необычной (европейской) одежды, равно как и запрет женщины быть с непокрытой головой или в мужской одежде, имеют основание в религиозных канонах.

Как правило, приверженность к старорусской одежде самими старообрядцами объясняется именно нормами религиозного благочестия, а не желанием подчеркнуть свою национальную принадлежность.

М.О. ШАХОВ

Из статьи «Особенности религиозной и этнокультурной самоидентификации в старообрядчестве», опубликована: «Русское старообрядчество в истории и современности России. Антология». 2018 г. (Первоначальная публикация: сб. «Религия в самосознании народа», 2008 г.)

О деятельности Благотворительного Фонда «Правда Русская» за 2019 г. – начало 2020 г.

Основными целями деятельности Благотворительного Фонда «Правда Русская» являются содействие сохранению, развитию и распространению древлеправославных духовно-нравственных ценностей и традиций, проведение работ по реставрации и содержанию старообрядческих памятников истории и культуры, участие в реализации культурно-просветительских и образовательных проектов, оказание помощи в переселении в Российскую Федерацию старообрядцев, проживающих за рубежом и в их обу-

стройстве на исторической Родине.

В 2019 г. 3 600 000 руб. было выделено Фондом на покупку жилья старообрядцу-переселенцу из Южной Америки Е. Мурачеву (средства пожертвованы в Фонд местной религиозной общиной во имя святителя Николы г. Владивосток).

600 000 руб. были предоставлены Русской Древлеправославной Церкви на проведение встречи древлеправославной молодежи (неизрасходованный остаток средств в размере 234 650 руб. возвращен Фонду).

Летом 2019 г. за счет средств Фонда были напечатаны и безвозмездно переданы Русской Православной Старообрядческой Церкви тиражи двух изданий - набора открыток о Рогожском Поселке и Детского Катехизиса на общую сумму 368 000 руб.

В октябре 2019 г. Фондом было получено пожертвование на благотворительную деятельность от АО «СО-ГАЗ». Благодаря пожертвованию Фонд профинансировал 17 мероприятий на общую сумму более 10,5 млн. руб. Среди этих мероприятий, которые реализуются в 2020 году: издание

духовно-просветительской литературы, ремонтно-реставрационные работы и строительство новых старообрядческих храмов, создание церковных компьютерных шрифтов, детских настольных игр христианской направленности и другие проекты.

По договору с издательским домом «Тончу» было осуществлено юбилейное издание книги К.Я. Кожурина «Жизнь и житие протопопа Аввакума» (1000 экз., тираж безвозмездно передается старообрядческим религиозным организациям).

Весной 2020 г. Фондом

было получено пожертвование на благотворительную деятельность от СК «Согласие». Фонд будет обеспечивать финансирование ряда юбилейных мероприятий, посвященных 400-летию со дня рождения протопопа Аввакума, в том числе проведение международного старообрядческого Форума в Москве, певческого фестиваля и выставки в Рогожском поселке, издание русского перевода Евангелия от Луки, подготовленного старообрядческими учеными и ряда других издательских, храмостроительных и просветительских проектов.

(Начало на 1-й стр.)

когда, что кому вздумается, тот то и кричит. (Это образ сегодняшней сети Интернет).

Хочу напомнить, что народники в XIX веке считали революцию (т.е. насильственное изменение политического строя) делом Божиим, которое может преобразовать мир. Родоначальниками народничества во 2-й половине XIX века были Герцен, Чернышевский и другие, которые, начав от так называемого «легального народничества», перешли к тайному революционному. Они, в частности, надеялись свои идеи насильственного захвата власти осуществить через старообрядцев. По мнению Герцена, «раскольники» России могли стать инициаторами народного протеста «против жестокого ярма царизма».

Лондонские революционеры верили, что «когда-нибудь от раскольниковой общины начнется народное движение, конечно национального и коммунистического характера, — писал Герцен, — оно охватит затем целые области и пойдет навстречу другому революционному движению, источником которого являются революционные идеи Европы». С целью осуществления своих идей революционеры-народники пошли к старообрядцам, но при личном знакомстве их постигло разочарование. Поняв устремление народников (Герцена, Кельсиева и др.), старообрядцы отвернулись от их революционных предложений — совместно начать в России борьбу против власти. Народники увидели, что старообрядцы живут по заповедям Христа, Который никогда не призывал к насилию, а учил — будьте незлобивы, как дети, а в революционной действительности получалось — будьте как звери.

Упования народников на преобразование через революцию сохранялись до 1917 года, когда революция показала свои кровавые зубы. Любые политические устремления зиждуются на стремлении устранить своих политических соперников и захватить власть. Для политического деятеля, желающего прийти к власти через революцию, главное — осуществление его идеи, при этом судьба страны и народа его, как правило, не интересует. Православному человеку свойственно уповать не на насильственные революционные



перемены, а на постепенные эволюционные, в первую очередь в своей душе через освобождение от греха через покаяние.

По осуществлении в России революционных планов Герцена, Огарёва, Маркса и им подобных, к власти в стране пришли воинствующие безбожники, насилием и кровью воплощая свои идеи о народном счастье. В свое время Ф.М. Достоевский пророчески писал: «Демократия в революции перерастает в правление тиранического меньшинства», — что и произошло после 1917 года.

Все революционеры убеждали своих последователей видеть причину зла не в себе, а во внешних формах жизни и в окружающих обстоятельствах, и пути преодоления зла у них не были связаны ни с личным совершенствованием через покаяние, ни с борьбой с грехами.

Н.В. Гоголь говорил, что «реформами и революцией нельзя поправить мир, потому что брожение внутри человека не исправляется внешними реформами». На Святой Руси главное дело всегда было молитва и пост ради спасения души, осуществление заповедей Христа в собственной жизни. Мы знаем: когда в напастях и бедах Россия молилась, то она спасалась Божией помощью.

Протопоп Аввакум, боярыня Морозова и все послераскольские старообрядцы подвергались жестокому

насилию и гонениям, но никогда не отвечали призывом к ответному насилию: это отмечает писатель А.И. Солженицын. Они в духе смирения и терпения молились за ненавидящих и обидящих, как учил Своих последователей Христос. Так что, напрасно некоторые называют протопопа Аввакума и его сподвижников революционерами — это искажение исторических фактов. Истинными революционерами, то есть злыми насильниками, были патриарх Никон, царь Алексей Михайлович и продолжатель начатой ими революционной ломки — Петр I, а Аввакум и его сподвижники явились жертвами этих революционеров.

Пережив в России трагедию насильственного изменения власти социалистами и коммунистами, мы ясно видим, что они пытались устроить Царство Божие на Земле без Бога и насадить любовь между людьми без Христа.

Мыслители XX века, видя плоды революции, писали, что революция имеет длину и ширину, но не имеет глубины и высоты. Любые революционеры призывают надеяться на лучшее «завтра», а затем обманом переводят надежды на «послезавтра». Как писал ап. Петр: «Они обещают свободу, будучи сами рабы тления» (2 Петр. 2, 19).

В мировой истории мы можем наблюдать, как за очередной волной революции идет контрреволюция, а там уже маячит новая революция. Как говорится: «Король умер — да здравствует король!» Хотелось бы надеяться, что в XXI веке, увидев плоды революции в веке прошлом, мы освободимся от утопической революционной шелухи и направим нашу жизнь в колею вековых традиций, которые сохраняют Старообрядческая Православная Церковь.

Сегодня народу России необходимо единство, чтобы справиться с духовной агрессией безбожного Запада. Это единство может основываться на возвращении к духовно-нравственным устоям, сложившимся на святой Руси. Единство в понимании своего прошлого необходимо для созидания настоящего и

будущего России.

Все безбожное народовластие пыталось решать социальные проблемы без Христа, искало свободу духа, не связанную с самоограничением и страхом Божиим. Сегодня либералы и коммунисты, как в свое время народники, призывают к удовлетворению человеческих потребностей, которые в падшем человеке не имеют предела. О ненасытности человека замечательно написал А.С. Пушкин в «Сказке о рыбаке и рыбке», когда старуха, желавшая удовлетворения своих все возрастающих потребностей, оказалась у разбитого корыта, что мы видим и в судьбе коммунистической России в конце XX века.

Народничество, как и западный гуманизм и либерализм, несут на себе печать отказа от Бога и непризнания своей греховности, утверждая власть падшего человека силой, желая устроить рай на земле вместо восстановления образа Божия в душе, т.е. пытаются сотворить благо, но не отрекаясь от зла, хотя в Святом Писании (Пс. 33) указано: сначала «уклонись от зла» (т.е. освободи от него свою душу), а потом «сотвори благо», а не наоборот. Борьба либералов за восхваляемую ими свободу человека для них выше христианской морали и нравственности и посему порождает в либеральном сообществе разврат и разнузданность.

К сегодняшнему Западу можно отнести слова ап. Иакова: «Не лгите на истину, если у вас в сердцах горькая зависть и сварливость бесовская» (Иак. 3, 13). Коммунисты и либералы сегодня призывают русский народ восстановить народовластие, свергнув «свору посредников-паразитов», — по сути, призывают народ к новому бунту, как всегда «бессмысленному и беспощадному», т.е. опять наступить на революционные грабли, которые очень больно ударили русский народ после 1917 года.

Идеи социализма и коммунизма зародились на Западе.

(Продолжение на 32-й стр.)

14 мая 2020 года исполнилось полвека со дня рождения известного исследователя подмосковного старообрядчества — Сергея Сергеевича Михайлова, старообрядца казанского федосеевского согласия.

Сергей Михайлов по праву считается одним из лучших знатоков по истории подмосковного старообрядчества XIX — XX веков. Совсем недавно, в декабре месяце, скромно прошла юбилейная дата — ровно четверть века, как этот исследователь впервые переступил порог московского архива, чтобы начать работу по поиску исторических сведений, касающихся Московского края. Эта работа продолжается до сих пор, с перерывом, к сожалению, на нынешний коронавирусный карантин, когда закрыты для работы все читальные залы. Поскольку исследователь является выпускником кафедры этнологии исторического факультета Московского государственного Университета им. М.В. Ломоносова, он огромное значение уделяет сбору полевого материала, т.е. записи

исторической памяти старожилов старообрядческих селений. На востоке Московской области им таким образом обследовано большинство населенных пунктов, где исторически исповедовалось Староверие. Используя архивные, полевые и опубликованные источники собран колоссальный материал, на основании которого написано множество научных публикаций.

В списке научных трудов С. Михайлова к настоящему моменту насчитывается около 350 публикаций, почти четыре десятка из которых — монографии и брошюры. Более половины из этих работ посвящены истории и культуре старообрядчества. Этим автором впервые описана история многих старообрядческих храмов и общин — в Егорьевске и Егорьевском крае, Коломне, в «Волоколамском лесе»,

Верее, гуслицких приходах и др. В Гуслицах собрана информация практически по всем известным молитвенным зданиям, описана также история иноческих поселений. Большое внимание уделяется беспоповской истории Подмосковья, которая во многих местах является более ранним явлением, нежели поповская.

Пожелаем Сергею Михайлову успехов и ждем от него новых исследований, публикаций по истории Старой Веры на территории Московского региона. Фронт работ здесь еще весьма большой, а этот неутомимый автор ежегодно вводит в научный оборот все новые и новые уникальные исторические сведения.

На снимке: юбиляр на лекции в музее в г. Егорьевска



Полувек юбилей исследователя старообрядчества С.С. Михайлова

Несмотря на коронавирусные ограничения, во втором квартале 2020 года состоялось очередное, 31-е заседание рабочей группы. Правда, на этот раз оно прошло по интернету.

4 июня в формате видеоконференции собрались представители четырех старообрядческих согласий. К сожалению, по техническим причинам не смогли подклю-

Диалог согласий

читься зам. председателя РС ДПС А.А. Безгодов и представитель древлеправославного Патриарха Московского и всея Руси священнодиакон Виктор Кузнецов.

По вопросу подготовки юбилейного международного

Форума координатор группы М.О. Шахов проинформировал, что Российская Государственная библиотека официально подтвердила готовность предоставить для проведения Форума 20 и 21 октября 2020 г. Дом Пашкова в центре

Москвы. Также подтверждено выделение средств на аренду Дома Пашкова. Сейчас продолжается работа по формированию поименных списков делегаций на Форум от РПСЦ, ДПС, РДЦ, списков выступающих с докладами,

списка представителей других старообрядческих согласий, органов государственной власти, государственных и общественных организаций, деятелей науки и культуры, приглашаемых принять участие в работе Форума.

Были обсуждены также другие вопросы, касающиеся организации Форума, посвященного 400-летию топтопа Аввакума.

Духовное возрождение или потребление?

Во втором квартале этого года состоялось еще два круглых стола, организованных сайтом «Русская вера». Как и большинство мероприятий этого периода, они прошли по интернету.

Так, 27 мая состоялся онлайн круглый стол «Церковь после пандемии», посвященный возможным трансформациям в церковной жизни российских конфессий после завершения эпидемии коронавируса. Участники мероприятия обсудили изменения, которые в ближайшем будущем могут произойти в литургической, административной и финансовой жизни религиозных объединений.

Особое внимание в дискуссии было уделено жизни христианской общины. Как выяснилось, институт общины сегодня весьма слаб. Лишь небольшое число общин разных исповеданий оказались готовыми к испытаниям, связанным с эпидемией. Подавляющее большинство современных верующих являются «захожанами» и не принимают какого-либо участия в жизни общин и приходов. Эксперты согласились, что строительство и укрепление института христиан-

ской общины является приоритетной задачей современного церковного строительства.

Второй круглый стол был посвящен проблемам «духовного возрождения». В последние годы со стороны представителей традиционных религий много говорилось о тысячелетнем опыте церкви, который помогает обществу в трудные времена. Редактор старообрядческого журнала «Церковь» А. В. Антонов несколько лет назад сказал, что старообрядчество явило много-сотлетний опыт выживания русского народа в экстремальных обстоятельствах.

И вот эти экстремальные обстоятельства, в виде эпидемии коронавируса, снова настали. Но почему-то никто не торопится делиться тысячелетним опытом выживания, не слышно ни слов утешения, ни слов поддержки, ни призывов активно действовать в духе братской любви и взаимопомощи. Нет даже размышлений о духовных причинах и духовных уроках нынешней мировой язвы.

Этнолог и антрополог Вячеслав Печняк на эту тему высказался так:

«На мой взгляд, здесь имеет место очень важный момент, который сложился у нас в постмодерне (или метамодерне, как еще культурологи говорят), — это проблема потребления. Потому что потребление перебралось и на духовные нужды.

Исторически христианство — это религия делания, а все мистические вещи остались за границами. И получается, что за тридцать лет так называемого духовного возрождения мы получили поколение духовных потребителей.

Почему людей возмутил запрет на посещение храмов? Да потому что они не знают, как еще совершить общение с Богом, кроме совместной молитвы в храме.

Они не в курсе, что если ты дома будешь молиться одновременно со всеми, то с богословской точки зрения не будет никакого нарушения, потому что Тело Христово будет собрано воедино (т. е. Тело Христово как образ Церкви). Для них это нововость. Как говорила одна бабушка: «Как же Христос воскреснет, если я в церковь не пойду, как Он воскреснет без меня?» То есть тут такая абсолютная экзальтированность и не-

кое духовное потребление. На мой взгляд, это единственная причина всего этого замешательства.

А что касается нашей общины, например, когда только объявили карантин, наш настоятель сказал, что мы теперь молимся дома, а в часовне больше не собираемся, ближайшая служба будет, даст Бог, на Троицу, а, может быть, и позже. Просто для нас, как христиан часовенного согласия, это вообще не представляет никакой проблемы, потому что у каждого дома есть красный угол, у каждого дома есть моленная и минимальное знакомство с богослужебным уставом. Но вопрос в другом.

Карантин и все эти меры выявили более сложную антропологическую ситуацию, антропологический факт, что люди просто оказались в шоке от того, что они не могут прийти, потребить и удовлетворить тем самым свои духовные нужды».

По материалам сайта «Русская вера»

Продолжение темы о домашнем, «келийном» молении, особенно актуальном в период «коронакризиса», обсужденном на этом круглом столе, читайте на 7-й стр.

О Богослужебных текстах

Не секрет, что для многих верующих богослужебные тексты часто непонятны, особенно тем, кто редко ходит в храм, или начал ходить недавно. И даже те, кто ходил в храм уже давно и сам читает и поёт, постоянно встречают такие слова и обороты, которые совсем не понять без словаря или дополнительных знаний.

Первоначально книги существовали в рукописной традиции — новая книга переписывалась с существующей. Тексты в книгах первоначально были переводными с греческого. Иногда, один и тот же текст переводился в разных местах разными переводчиками — при этом неизбежно возникала разница. Со временем в книгах появились и молитвы уже составленные на Руси.

После учреждения царем Иваном Грозным типографии в 1553 году началась работа по изданию богослужебных книг. Издание книг неизбежно ставило перед исполнителями задачу анализа существующих рукописных переводов, выявление лучших вариантов перевода. Работа эта велась по благословению московского первосвященника и под покровительством царя.

Со временем менялись патриархи, на Печатном дворе менялись справщики — соответственно, несколько менялись и издаваемые книги. Например, если сравнить

книги изданные при патриархе Филарете (годы патриаршества 1619 - 1633), и книги изданные при патриархе Иосифе, то можно найти и разницу в составе книг (в минеях различаются службы на некоторые числа), и разночтения в тексте. Три издания Большого Устава (Око Церковное) — 1610, 1633, 1641 — не идентичны друг другу. Можно привести еще много примеров различий, из которых следует: книги, изданные при пяти первых московских патриархах, различаются между собой.

Составители и справщики книг не считали себя безошибочными, а изданные книги — идеальными. В конце дораскольных книг можно встретить послесловие: «Аще что обрящете поползновенно или безместно быти, Бога ради молим, покрыйте мудростию и исправите(!), якоже вас умудри Святый Параклит. Нас же, потрудившихся в деле сем душеспасительным, благословите, а не клените» (Минея, август. М., 1646, л. 377 об.).

По мнению исследователя доиконовской справы А. В. Вознесенского, справа при издании книг происходила так: слова или целые обороты вносились в текст, заменяя прежние, либо на поля книги добавлялись новые варианты прочтения — так называемые «гlossы» (пример таких gloss можно сегод-

мнение

ня увидеть в книгах на клиросе любого старообрядческого храма — такие указания на полях есть в Часослове, минеях, Триоди). Затем, не обязательно в следующем издании, эти glossы переносились в текст. Таким образом, постепенно, от издания к изданию происходила плавная справа книг.

Можно привести следующие примеры «гloss», указанных на полях: «Манием — хотением» (Октай, 7 глас, канон на полунощнице, ирмос 1 песни), «снятии» — «соединении», «лобызаем» — «целуем» и т. д.

После раскола в 17 веке такая работа прекратилась по вполне понятным причинам — во время гонений было не до справы книг, под угрозой было сама древнерусская традиция. В итоге произошла консервация книг: старообрядцы пользовались и пользуются либо книгами 16 - 17 веков, либо их репринтными изданиями. В конце XIX - начале XX века Арсений Уральский понимал вопрос о исправлении, улучшении богослужебных книг, но был не понят.

В связи с неизбежным изменением языка, на сегодняшний день мы имеем в богослужении много слов и оборотов, понимание которых вызывает сложности. В некоторых случаях можно поразмыслить и понять написанное (например, слова «варяет» и «предваряет» имеют в нашем

современном языке однокоренных родственников — «предварительно»; славянское слово «туне» можно понять через современное слово «тунеядец»). Но много и таких слов, которые не сохранились в нашем языке ни в какой форме («непщевати», «обинуясь» и т. д.).

Некоторые переводные тексты с греческого переведены непонятно, и даже при уверенном знании церковнославянского вызывают сложности к пониманию (например, см. канон Богоявлению). Кроме того, много приходит в Церковь людей совсем не знакомых с церковнославянским, что также создает сложности понимания молитв.

Сегодня решения данного вопроса предлагаются разные: кто-то предлагает тщательней учить церковнославянский язык, разбирать сложные места в молитвах и не менять в книгах ничего; раздаются и редкие голоса о переводе богослужения на русский язык. Мне же близко следующее мнение: если и делать изменения в книгах, то лучше продолжить традицию древнерусской книжности, применяя методы справы, освященные и благословленные московскими первосвященниками: заменять непонятные слова и обороты на более понятные, помещать более ясные варианты чтения на поля. Такая работа требует специалистов высокого уровня и большой осторожности, дабы не вызвать смуты в церковном народе.

Чтец Василий ГЛАДЫШЕВ (г. Тверь)

Диакон Александр Керженский

Весной этого года исполнилось 300 лет со дня казни в Нижнем Новгороде знаменитого проповедника и защитника старой веры священномученика диакона Александра.

В керженские скиты на рубеже XVII и XVIII веков бежало немало старообрядцев из центральных губерний России. В их числе был и диакон Александр (1674 – 1720 гг.) из г. Нерехты, основатель известного диаконовского беглопоповского согласия (старообрядцы чтут его как Александра Керженского). Александр ушел из Нерехты на Керженец в 1703 г., в 1709 г. принял иночество, а в 1710 г. стал настоятелем скита. 21 марта 1720 г. иеродиакон Александр был публично казнён в Нижнем Новгороде.

Александр происходил из посадских людей. В 1701 - 1702 годах он служил диаконом церкви в честь Владимирской иконы Божией Матери в Нерехтском монастыре. В 1703 или 1704 г. после внимательного чтения старопечатных богослужебных книг диакон усомнился в истинности новых обрядов и вероучения никонианской церкви и вместе с женой ушел в старообрядческие скиты на Керженец, где его жена постриглась в одном из скитов. Сам Александр остановился у старца Ионы и учился у него «разумению в вере», затем, «переходя, жил во многих скитах по году и больше у старцев в послушании».

В 1709 году диакон Александр был пострижен в монашество наставником керженского Лаврентьевского скита старцем Лаврентием и в том же году, после смерти последнего, занял его место. Этот год можно считать временем возникновения диако-

между ветковцами (основное направление поповщины того времени) и диаконовцами нашли отражение в постановлении керженских и ветковских соборов и, в наиболее полном виде, в «Диаконских ответах» - коллективном труде диаконовцев, проделавших основную работу по его составлению.

Именно диакону Александру, как признанному вождю керженских старообрядцев, отправил нижегородский епископ Питирим свои обличительные «вопросы» и настойчиво потребовал ответов на них. Ответ на питиримовы 130 вопросов керженские старцы прислали в мае 1719 года. Этот ответ - известное ныне как «Диаконские» или «Керженские ответы». В этих Ответах старообрядцы впервые аргументировано разоблачили созданные православными апологетами, а, вероятно, самим Питиримом в целях полемики со старообрядцами фальсификации - подложные «Деяния на еретика Мартина» и т. н. Требник митр. Феофноста.

«Диаконские ответы» навечно вошли в историю старообрядчества как важный апологетический документ, положивший начало аналитическому, научному исследованию старообрядческой и новообрядческой аргументации в вопросах церковной реформы и раскола русской церкви в XVII веке.

15 мая 1719 года «Ответы» были представлены Питириму. Питирим при вручении ему ответов схватил старообрядцев и засадил их в монастырскую тюрьму, откуда их, закованных в тяжелые цепи, измученных полугодовым содержанием в темнице, в конце сентября 1719 года привезли в село Пафнутово на «диспут», ко-

ми. По окончании обедни Питирим в облачении, с крестом и евангелием, взшел на приготовленное возвышение, разменялся ответами с Александром диаконом и стал давать Александру вопросы. Но диакон, склонив голову, ничего не отвечал, а старец Варсанофий подал Питириму отречение от «Ответов». После этого Питирим отпустил задержанных. За эту «победу» над староверами Питирим получил благодарность Петра.

Позднее диакон Александр

«онный старец Александр по Его Царскаго пресветлого Величества имянному указу, в Нижнем при всенародном собрании казнен смертию: отсечена голова и тело его сожжено марта 21 дня сего 1720 года».

Многие старообрядцы почитали диакона Александра как святого. Например, о. Леонтий Пименов вспоминал, что протодиакон Михаил Павлович Голубев, служивший в нижегородском Успенском храме до 90-летнего возраста, в молитве «Спаси Боже люди своя...» за-



Крест в честь священномученика и исповедника Александра диакона, иже на Керженце

пишет о том, как его самого и его сподвижников мучили перед этим диспутом, заставляя признать свою вину и как убоявшись дальнейших пыток, диакон Александр и его товарищи в темнице подписали повинную бумагу.

Правду диакон Александр решил искать в столице. Уезжая из скитов в Петербург и зная, что едет на верную гибель, диакон оставил в скитах «Исповедание веры», где подробно рассказал о всех предшествующих событиях. Разумеется, правды в петровских дворцах керженский старец так и не нашел. 8 февраля 1720 года в Петербурге при подаче своего прошения царю он был арестован. В течение двух недель диакона пытали в застенках и требовали назвать своих сообщников, но он никого не выдал. 22 февраля члену тайной канцелярии Андрею Ушакову прислан был собственноручный приказ императора Петра:

«Диакона пытать к кому он сюда приехал и приставал и кого здесь знает своего мнения потаенных, а по важных пытках послать с добрым офицером и с солдатами от гвардии в Нижний и там казнить за его воровство».

Казнь священномученика состоялась, вероятно, на Нижнем базаре (площадь перед Ивановской башней кремля), где в те времена совершались публичные казни. Нижегородский вице-губернатор Ю. Ржевский (под предводительством которого в те годы разорялись керженские скиты) донес в Петербург, что

канчивал чтение словами: «И святого священномученика и исповедника Александра диакона, иже на Керженце». Но после смерти диакона Михаила в 1986 году перестали упоминать диакона в нижегородской церкви.

В память священномученика диакона Александра нижегородский житель, бывший уставщик Заречной общины РПСЦ Василий Кукушкин весной этого года изготовил крест, который жителем деревни Ларионово Семёновского района Александром Ильиным был вскоре установлен на горочке, что обращена к речке Санахте. Именно на территории современной деревни Ларионово был, по утверждению историка Сергея Васильевича Сироткина, Лаврентьевский скит, где диакон Александр принял иноческий постриг и где был почти десять лет настоятелем.

Крест стоит совсем рядом с берегом малой реки Санахты, где по преданию поселился основатель деревни Ларион. С этого места, с горочки, хорошо видна заречная сторона, где находятся святые могилы старцев Трефилия, Даниила срубного, Лотия, а далее, в лесу, скит Семь дев, могила старца Иосифа и за ним в лесу – скит Смоляны (Старый Керженец). Всего же в окрестностях Ларионова в начале XVIII века находилась по нашим подсчетам около двадцати мужских и женских старообрядческих скитов.

Сергей РУДАКОВ, фото автора и Н. Дервиш



Каземат в Нижегородском кремле, где, вероятно, содержался диакон Александр перед казнью

новского согласия, сторонники которого признавали правильным двухкратное каждение, признавали истинным не только восьмиконечный, но и «никонианский» четырехконечный крест. Споры

который Питирим решил устроить в назидание народу.

В назначенный день 1 октября 1719 года собрано было множество народа, привели солдаты и диакона Александра со старца-



(Начало на 1-й стр.)

Евангельскую историю «Овчей Купели» обычно знают все, но только в том кратком объёме повествования, которое изложено в Евангелии:

В Иерусалиме, у Овчих врат, существовал водоём. Ангел Господень один раз в год сходил с небес и возмущал воду в этом водоёме. И кто первый погружался в купель - получал исцеление от любой болезни. При купели были построены пять больших крытых помещений, где лежало множество болящих: слепых, хромых, сухих - чающих движения воды.

На Овчую купель приходит Христос. Подходит к человеку, лежащему на одре будучи расслаблен 38 лет (очевидно, у него был паралич).

И задаёт больному, кажется, странный вопрос: «Хочешь ли ты цел быти?»

Ты хочешь быть здоровым? Больной отвечал: Господи, (здесь слово «Господи» в русском переводе переведено, как Господин). Господин, не имею человека, да егда возмутится вода ввержет мя в купель. Врачем издах все имение мое, но милости улучшить не сподобися». (Слова из стихеры «Взыде Иисус»). Но Христос - врач душам и телам, говорит ему: «Возьми свой одр и ходи, проповедаю мою силу и велию милость». Больной встаёт. Сворачивает свою постель и идёт! Его останавливают и говорят: «Сегодня суббота и тебе нельзя нести одра».

- Кто меня исцелил, мне сказал: «возьми свой одр и иди».

- А кто тебя исцелил?

А вот кто его исцелил, больной не знал. (Какой-то Господин). Иисус же скрылся в народе.

Далее в Евангелии упоминается, что Христос встретил бывшего расслабленного в Храме и сказал ему: «Вот ты теперь здоров. Смотри, больше не греши. Как бы худшего с тобой чего не случилось?».

Христос предупреждает, остерегается и даже, можно так выразиться, страшит человека, стараясь его спасти. «Как бы худшего с тобой чего не случилось!». Но что может быть ещё хуже, чем 38 лет лежать в параличе?! Однако, оказывается, может быть и хуже. Например, гибель души. И что за грех такой сотворил

случайного человека, первого попавшего в купель. Но без преступления нет наказания. Здесь возникает множество вопросов и не только по больному. Что это такой за водоём у Овчих врат? И какую тайну в себе хранит? Куда он сейчас делся? Овчие врата и сейчас существуют во Иерусалиме. А вот о Купели никто теперь и не говорит. И чего ради сходил Ангел Господень на воду, возмущая её так, что водоём покрывался волнами? И если Вы, уважаемый читатель, зададите этот вопрос кому-либо, наверняка получите неправильный ответ. Вам скажут, к примеру, что Ангел Господень сходил в Купель (один раз в год) для исцеления одного человека. Да ещё таким странным образом. Но согласитесь, это же как-то не рационально. При множестве-то

Справка: Вифезда, один из бассейнов, известный в прошлом у местных жителей-арабов как Биркет Исраиль (Пруд Израильский); ближайший к Храмовой горе, находился прямо у её северной стены. Купальня Вифезда (Овчая купель) была найдена археологами в Иерусалиме в 2013 году. Строительство купели относится к VIII веку до н. э. Вифезда располагалась около северной стены Иерусалима, у Овечьих ворот, через которые прогонялись к Храму жертвенные животные и где был расположен рынок этих животных. Это археологическое открытие без всяких сомнений доказывает, что описанная в Библии купальня не является вымыслом, но она действительно находилась у овечьих ворот и была окружена пятью портиками. Евангелие совершенно точно указало её название, местоположение и другие детали.

сорвал три прута от Кипариса, Певга и Кедрa, отдавая их Сифу, сказал: «Передай отцу, что через Это, Бог окончательно простит ему его согрешения». Адам взял эти три лозы, узнав их по запаху. (Книга Страстей Господних.) Свернул их кольцом, надел себе на голову и велел так себя с ними похоронить. Так и сделали. На месте могилы Адама, ветви про-

сподень сходил на Овчую Купель и волнами омывал райское древо от накопившейся на нём нечистоты. Исцеление же больного служило не только для привлечения внимания людей к Купели, но и к древу Креста Христова. Как образу страдания, надежды и искупления. Поэтому и лежало здесь множество болящих.

Рассуждения об Овчей купели

болящих. И почему Христос пришёл именно к этому человеку? И, исцелив только его одного, ушел. И что это за личность - расслабленный? Возможно, его страдания связаны с грехом, который он ещё и не сделал? Возможно, он страдает, так сказать, авансом? А разве это возможно? - скажите Вы. Однако может человек сделать и такое преступление, которое не может искупить и вся его дальнейшая жизнь. Поэтому наказание и идёт иногда впереди греха. Каждый из нас слышал, и неоднократно, как кто-то восклицал: «Господи, да за что же мне такое наказание выпало?» Или, к примеру, «Господи, да уж это даже как-то слишком». И прочие безумные глаголы.

Вспомните, не было ли и у Вас подобных мыслей, а возможно и высказываний? Вот об этом, при встрече в Храме, и предупреждает его Христос после исцеления, стараясь его спасти. Евангелие, кратко и очень тонко, повествует нам о том, что после встречи с Христом в Храме, узнав кто его исцелил, этот неблагодарный человек, пошел и донёс на Христа иудейским старейшинам: «Что его исцелил Христос. Что это Он повелел ему в субботу взять свой одр и идти». Дая старейшинам иудейским такой нужный для них повод собрать свой синедрион и вынести Христу смертный приговор! Вот с этого момента всё и начинается! И этот расслабленный, не смотря на оказанное ему благодеяние исцеления, предаёт Спасителя! Он и далее в своей жизни не стал проповедником Христа. Его великой милости и силы, не вразумился даром своего исцеления, но на суде Пилата среди прочей черни кричал: «Распни! Распни! Распни Его!!!». Удивительная в своей неблагодарности странная личность! Вполне даже заслуженно лежал он 38 лет на одре. И предупреждённый Христом, не сделал для себя никаких выводов. 38 лет на одре - это не месть Христа человеку. Он никому не мстил. Но это единственная возможность через земные страдания спасти ему душу.

Чтобы разгадать всё это множество вопросов, начнём с простого повествования. Когда умирал Адам, то он послал своего сына к Херувиму, стерегущему вход в Эдемский Сад, спросить у него: простил ли Бог ему его согрешения?

Ангел Господень сходил в Сад и



Иерусалим. Развалины купальни Вифезда (фото XIX века)

росли в одно большое дерево. Росло оно то в один ствол, то в три ствола, меняясь семь раз, потому что были от трех разных видов деревьев.

В последствие, водами Всемирного Потопа, дерево было вырвано из земли и перенесённое течениями, оказалось близ Иерусалима. Царь Соломон, гуляя со своими служанками в лесу, был застигнут грозой и от дождя, они укрылись под корнями этого огромного дерева, лежащего на земле. Тут царь и увидел, вросший в корнях человеческий череп с костями.

Прошла гроза. Соломон вышел из своего укрытия. Осмотрел дерево и решил, что возможно оно может быть использовано при строительстве Иерусалимского Храма - приказал привезти его в Иерусалим. Когда дерево привезли, Соломон похоронил человеческий череп и кости за стенами Иерусалима (на лобном месте, где в последствие будет распят Иисус). Сам же ствол отправил на стройку. Однако при строительстве оно не было использовано из-за его неудобства для строительных работ. Древо это - «Некогда исперва насажденное в Раи» - (См. воскресный канон Второго гласа) - было оставлено строителями за ненадобностью и в последствие лежало на берегу Овчей купели, притопленное водой. На нем омывали внутренности овец и других животных от крови перед жертвоприношением в Храме.

Стабильно, раз в год, Ангел Го-

И когда готовились к распятию Спасителя, то жиды решили сделать для Него Крест потяжелее, который Он нести и не смог, но Крест Его нёс Симон из Кириаи. Для этой цели и взяли это тяжелое, питанное водой дерево, сделав из него Крест Спасителю.

После распятия Христа Ангел Господень больше никогда не сходил на Овчую купель и не возмущал там воду. Омывать теперь там ничего было не надо. Купель потеряла свою целостную силу и своё значение.

Христос был распят! На том самом месте, где покоилась глава Адама, похороненная царём Соломоном. И Кровь Спасителя была пролита прямо на неё. Адам был искуплен от греха той Богочеловеческой жертвой, Кровь которой принесена на Кресте за грехи всего мира. И вот слова Херувима: «Передай Адаму, что через ЭТО, Бог окончательно простит ему его согрешения». Сбылось!

Подойдите в храм к Распятию, уважаемый читатель, и посмотрите - ниже основания Креста Христова изображена и подписана «Глава Адама».

Буду рад, если мой скромный труд поможет Вам разрешить возникшие в жизни вопросы и прошу меня простить за неточности или ошибки в моём повествовании.

С уважением к Вам,
Александр ЛЕБЕДЕВ,
Н. Новгород



Так выглядят остатки Овчей купели сегодня

этот человек? Болезнь расшибла его ещё, очевидно, в ранней молодости. Что же он успел такое сделать?

Овчая Купель, очевидно, существовала совсем для другой цели и не имеет ничего общего с исцелением болящих. Божественная благодать исцеляла только одного

В период карантина из-за коронавируса в церковных кругах особенно активно обсуждался вопрос о келейной или домашней молитве. Этой теме была посвящена значительная часть обсуждений круглого стола, организованного в начале июня 2020 года сайтом «Русская вера». Публикуем выдержки из этого обсуждения.

Ведущий круглого стола — историк Глеб Чистяков (РПСЦ):

Обсудим следующий вопрос — моление на дому, в домашней моленной или домовом храме. Несмотря на постоянные разговоры о «последних временах», многие верующие оказались совершенно не готовы к продолжению церковной жизни в келейном формате, формате «последних времен» и «царства антихриста». Пандемия и карантин, можно сказать, стали репетицией, испытанием того, насколько христиане готовы к реальным гонениям, к подпольному существованию во время условных «трех с половиной лет царства сына погибели». Оказалось, что не только трех с половиной лет, но и месяца карантина многие не смогли выдержать, постоянно роптали, требуя возвращения пышности церковных служб, массовости крестных ходов и т.п. Всего совсем несовместимого с эс-



И. С. Горюшкин-Сорокопудов. В молитве. 1900 год.

О ДОМАШНЕЙ МОЛИТВЕ

вершенно нормальной и понятной практикой. И у меня есть такой опыт встречи Пасхи, когда собирались несколько семей, я приезжал и помогал им совершать пасхальную службу в деревенской избе или в городской квартире. Это были группы,

Я вижу, что то самое потребительское отношение к сожалению, проникло и в ограду старообрядчества и стало вытеснять укорененные, традиционные для старообрядчества, навыки молитвы в малых группах, семейных группах.

Вячеслав Печняк (часовенный):

Готовясь к сегодняшнему круглому столу, я посмотрел списки по Пермской губернии — это Екатеринбургский, Верхотурский, Шадринский и Камышовский уезды. По данным на конец XIX - начало XX веков по четырем уездам, где исторически проживали наши старообрядцы, - 35 домашних моленных из 93 религиозных зданий. По-моему, очень говорящая статистика. И это только те моленные, которые были учтены и отражены в

Глеб Чистяков (РПСЦ):

Думаю, проблема также связана с появлением в старообрядческих согласиях людей, полностью оторванных от традиций, особенно книжных.

В каждом современном молитвеннике издания РПСЦ, начиная с 1988 года, есть глава «Устав. Как в дому совершать молитвенное правило за церковную службу», там написано, как молиться за службу Иисусовой молитвой, Псалтырью, поклонами.

То есть любую службу (вечернюю, утреню, часы и так далее) можно отслужить либо книгами, либо даже Иисусовой молитвой, если ты такой неграмотный и совсем ничего не знаешь кроме нее. И об этом говорится практически в каждом старообрядческом молитвеннике. Эта информация не случайно да-



Народы идут под власть антихриста. Иллюстрация из лицевого Апокалипсиса

хатологией христианского мировоззрения. С чем это связано? Почему практика келейной молитвы вдруг стала мало востребованной?

Алексей Шишкин (РПСЦ):

Скажу честно, я этой ситуацией удивлен. Традиционно для старообрядцев-поповцев навыки семейной молитвы или молитвы группами семей были очень глубоко укоренены. Исторически это вызвано, например, условиями XIX века, когда легальных храмов на больших территориях не было. В советское время, как мы знаем, первоиерарх митрополит Алимпий (Гусев) был родом из Нижегородской области, в его детстве семья молилась просто в обычном деревенском доме, куда приходили односельчане. Детство митрополита Алимпия прошло не в легальном храме, которые тогда практически все были закрыты или недоступны, а в домовой моленной.

Когда в 1990 - 2000-х годах я оказывал помощь в возрождении нескольких приходов в регионах и ездил туда, то я встречал людей, для которых семейная молитва была со-

с которыми я поддерживал связь, и которые потом выросли в приходы.

И вот для меня эта ситуация с нынешней Пасхой была непонятна, поскольку у меня есть многократный опыт пасхальной службы в малой группе, среди всего нескольких человек, и для меня такая идея совершенно понятна.

Для меня непонятна эта паника, связанная с карантинном и самоизоляцией, — «Чем заняться?» Ну как зачем заняться? Молись! Ты бегал по работе, у тебя был мир, который, как говорит Антоний Великий, трясет как в решете, ты бегал как белка в колесе, у тебя не было времени читать душевспасительную литературу, наверняка лежат христианские книги, которые ты давно хотел прочесть, но эта суета, в которую ты был втянут помимо своей воли, не давала этим заняться. Прекрасно, теперь сиди себе спокойно дома, молись, читай эту душевспасительную литературу, до которой раньше руки не доходили годами, и считай это для себя великой милостью Божьей.

епархиальных ведомостях, то есть в отчетах по Екатеринбургской епархии Синодальной церкви. Есть достаточно интересные описания того, как выглядели некоторые из этих моленных. Как правило, это был деревянный дом с отдельной комнатой, в углу которой помещались иконы. Есть, например, такие описания: «Обывательский дом, при нем изба с небольшой моленной с двухъярусным иконостасом» или «...внутри дома три избы, одна на особицу с трехъярусным иконостасом».

Наш наставник всех благословил, чтобы дома самим по полному чину, который может совершать мирянин, освящать. Поэтому для меня было странно, когда на Страстной седмице я прочитал новость, что патриарх Кирилл из РПЦ МП рассказал всем, как можно дома освятить куличи, а все стали удивляться, были какие-то комментарии, вроде: «нельзя без батюшки освящать, вообще службу без батюшки нельзя» и «дома вообще молиться грех», и так далее. На самом деле, просто за этим скрывается банальное потребительство. В моей домашней моленной все совершенно спокойно освятилось (и куличи, и яйца), по благословию моего духовного отца, это нормальная практика — в необычных и стесненных условиях находить какие-то выходы.

Вообще, восточное христианство само по себе настолько универсально, что оно обладает всеми необходимыми методами, потому что за 2000 лет с Церковью чего только не происходило, и ответы на все эти вопросы давно есть, главное их знать.



Старообрядческая моленная (реконструкция)

Русская Древлеправославная Церковь



Служение святейшего Владыки

На праздник святой Троицы святейший Патриарх Московский и всея Руси Александр совершил Божественную литургию в Покровском кафедральном соборе города Москвы (на снимке вверху слева).

В начале июня 2020 года святей-

ший Владыка Александр посетил приходы сразу двух епархий Русской Древлеправославной Церкви: Нижневолжской и Уральской. Повод для посещения прихода города Бугуруслан Оренбургской области был печальным: скончалась родная сестра Патриарха Анна Филипп-

ских. 9 июня Патриарх вместе с настоятелем храма о. Виктором Пузиковым и сыном покойной о. Александром Филиппских из Волгограда, а также тремя диаконами отслужил Божественную литургию, после чего было отслужено погребение р. б. Анны.

На следующий день Патриарх ознакомился с церковными делами, посетил окрестности Бугуруслана, в частности, побывал в селе Староворовка, где также имеется древлеправославный храм.

11 июня святейший Владыка прибыл в город Самара, где его встретил епископ Савин.

На снимке вверху справа: в храме Бугуруслана, фото с сайта РДЦ



2 июня 2020 года в Троицкую мужскую обитель были доставлены новые колокола.

Подобранный по звучанию набор колоколов (4, 8, 12, 18, 28 кг.) был приобретен на колоколотейном заводе «ЛИТЭКС». Колокола уже вывешены на монастырской звоннице.

Троицкий монастырь расположен в Брянской области, неподалеку от пос. Злынка и является единственной на сегодня в древлеправославии мужской обителью.

Вести из Мот

Перед самой Пасхой, в неделю Цветоносную, иконописец Вячеслав закончил написание второй иконы для древлеправославного храма в селе Моты Иркутской области. На иконе (на снимке внизу) изображены святые Иргенские казаки-мученики, в честь которых,

Бог даст, вскоре состоится освящение часовни в селе Моты.

Семь лет назад, на праздник Вознесения Господня в 2013 году, началась история древлеправославного подворья в селе Моты. Еще шла процедура выделения нашему приходу земельного участка, но мы, можно сказать дерзновенно, установили на участке будущий крест. Первые же строительные работы на участке стали производить лишь на следующий год после получения необходимых согласований.

Ныне же, под самый праздник Вознесения Господня, милостью Божьей и помощью dobroxотов, в часовне святых мучеников Иргенских были поставлены на уготованные места три новописанные древлеправославным изографом Вячеславом благолепные иконы: Спаса Вседержителя, Богородицы (Абалацкой) и святых казаков-мучеников.

А в день памяти святых мучеников Иргенских - Симеона, Киприана и Иосифа со дружиною (03.07) впервые во временном храме в их честь сотворили службу с водосвятием.

Сайт общины



26 июня 2020 г. на возводимом храме Феодоровской иконы Пресвятой Богородицы в станице Малодельской Волгоградской области закончили монтаж кровли. Год назад на этом месте ничего не было... пустырь...

Спаси Христос всех, кто с нами! Низкий поклон Александру Ивановичу Кирееву за его неутомимость, постоянство, изобретательность; нашему Павлу, который всегда рядом и всегда готов помочь.

Сайт общины



Русская Древлеправославная Церковь

Сразу два святых места около города Семенова Нижегородской области были приведены в порядок этим летом.

Вначале христиане семеновского Никольского храма потрудились у захоронения матушки Феклы. Скит, где подвизалась матушка Фекла, находится на берегу долины ручья Константиновка и принадлежит к скитам ларионовской округи – самой насыщенной в начале XVIII века старообрядческими скитами местности.

Фекла была указана в «Объявлении» архиепископа Питирима 1720 г. в числе пятнадцати «начальных стариц» как принадлежащая к дьяконову толку.

На церковном Соборе, проходившем в Москве в 1779 — 1780 гг., обсуждался вопрос «о мощах святых, чьи мощи, «почивающие под спудом», обладают целительными свойствами. К таким святыням относится и могила иноко-схимницы Феклы. Могила Феклы всегда была местом поклонения окрестных старообрядцев.

Могила матушки Феклы находится всего в сотне метров от старинной заросшей дороги из Семенова в Нижний Новгород. Могильный холмик был обнесен деревянной оградой на четырех столбах с четырехрядным пряслом. С восточной стороны холмика возвышался ветхий деревянный крест. Восточная сторона ограды примыкает к старой сосне, на высоте 2,5 метров, заметна заплывшая корой металлическая икона Богородицы.

В самом начале мая этого года на могиле был установлен новый

крест, устроена ограда. Прихожане Никольской церкви города Семенова приехали сюда целыми семьями, потрудились и стар и млад (на снимках внизу слева).

Скит «Семь дев», основанный в XVIII веке за Дячкиным врагом у Труновской дороги (недалеко от все той же д. Ларионово), получил свое название по одноименному празднику, которому была посвящена его часовня. На месте скита, разоренного при Питириме в 1720-х годах, сохранилось лишь скитское кладбище, особенно посещаемое паломниками на праздник «Святых семи дев: Текусы, Александры Клавдии, Фаины, Евфрасии, Иулии и Матроны». Также поклонение скитским могилам происходило на Пасху.

Здесь также попечители Никольской общины в мае установили новый крест и устроили крепкую ограду на единственной сохранившейся могиле под сенью древней сосны. А 30 мая прихожане во главе с епископом града Семенов Ильей (Малышевым) приехали сюда, чтобы помолиться канон семи святым девам и литию за упокой. Особенно хорошо звучало слаженное унисонное пение девушек-клирошанок Никольской церкви среди старых сосен, возвышающихся над полянкой. Владыка Илия покадил фимиамом могилу и новый крест на ней (на снимках справа).

После моления попечители накормили всех молещичиков вкусной ухой, разогретой здесь же на костре.

Сергей РУДАКОВ, фото автора и Маргариты Алмазовой

На Керженце



Русская Древлеправославная Церковь



В Камышине

Праздничное богослужение на память перенесения мощей святителя Николы Чудотворца в древлеправославном храме г. Камышина возглавил благочинный протоиерей Александр Филиппских в сослужении настоятеля храма иерея Антония Журавлева. После Божественной литургии состоялся праздничный молебен с крестным ходом вокруг храма (на снимках внизу).

Как говорит премудрый апостол Павел: «Вера от слышания – слышание от слова Божия». Последнее время мы стараемся реализовать эту замечательную мысль на деле. Для этого мы запустили два проекта проповеднической деятельности.

Первый для внешнего мира – канал на информационной площадке Ютуб под названием «Поп разбор». На этом канале отец Антоний разбирает вопросы, которые ему задают, дает свои комментарии к каким-либо событиям, дискутирует на разные темы.

Вторым проектом является строительство воскресной школы. На данном этапе активно ведется внутренняя отделка, проведение коммуникаций. В этом же здании будет располагаться котельная для отопления храма в зимний период газом. И, конечно, сумма для проведения газового отопления весьма немалая, больше 350 тысяч рублей. Но мы верим, что об-

щее богоугодное дело не оставит равнодушным людей, имеющих чистое сердце, искреннюю веру и любовь к Господу Богу. Если кто-то желает принять участие и сотворить святую милостыню, то это можно сделать перевода средства на карту Сбербанка отцу Антонию Журавлеву с пометкой «на тепло в Храме» (номер карты 5336 6901 6357 8711, владелец карты Антон Олегович Ж.). И мы, в свою очередь, будем истово молиться за всех попечителей наших.



У матушек

9 июня 2020 г., на второй день после праздника святой Троицы, христиане из Уреня поновили крест на могиле черноризниц Касиании и Мелании. После революции матушки эти приехали из Городца, спасаясь от безбожных властей, в глухой угол Семеновской волости, что на юге современного Уренского района.

Здесь они поселились в деревне Федотово. Хорошо зная церковное пение, они учили местных клирошан храма, который стоял в дерев-

не Заскожиха. Молевищицы были схоронены на местном деревенском кладбище.

Со временем старый деревянный крест на их могилах пришел в негодность. Новый крест из металла изготовил диакон Василий из Уреня. 9 июня в Федотово приехал владыка Дионисий Уренский с диаконом Василием и о. Дмитрием из села Семенова, пришли местные жители. Установили новый крест и помолились литию за упокой матушек.



Памяти о. Германа Городецкого

18 апреля исполнилось 20 лет со дня кончины священноиерея Германа Григорьева, настоятеля древлеправославного храма в честь Успения Пресвятой Богородицы в г. Городце Нижегородской области.

Герман Ананьевич Григорьев родился 9 мая 1937 года в лесной деревне Тузеево Борского района Нижегородской области. Работал недалеко от родных мест в близлежащих совхозах мастером, управляющим. Затем он поступил в Духовное училище в Новозыбкове, которое окончил в 1994 году. В феврале 1994 года был рукоположен в сан священника и направлен на служение в г. Городец.

Это был пастырь, заботившийся о своих прихожанах. Благодаря его неустанным трудам был отреставрирован храм, построены надворные постройки, благоукрашена территория вокруг храма.

На снимке С. Лотырева: о. Герман Григорьев в 1995 году



Русская Древлеправославная Церковь

Второе столетие

Прихожанке храма Петра и Павла г. Касли Челябинской области Лидии Гавриловне Луневой исполнился 101 год.

Родилась Лидия Гавриловна в г. Екатеринбурге 5 апреля 1919 года в многодетной семье коренных старообрядцев часовенного согласия. Ее дед Исаак был очень набожным человеком. Именно благодаря ему и проходило воспитание Лидии Гавриловны в духе старообрядческой веры. Она получила педагогическое образование, но тут началась Великая Отечественная война. Лидия Гавриловна стала проситься на фронт, но так как она была высокой, сильной девушкой, ее оставили на военном заводе на погрузке вагонов, где она и проработала всю войну.

Лидия Гавриловна вспоминает: положат ей два человека авиационную бомбу весом 90 кг на плечи, и она поднимается с ней по трапу в вагон. Тяжелая изнурительная работа в любую погоду и время суток, голод подорвали здоровье молодой девушки. Од-



нажды, во время подъема в вагон со снарядом, у нее закружилась голова, и она потеряла сознание.

Наступила клиническая смерть. Ее положили в местный лазарет и родные стали готовиться к похоронам, как вдруг на третий день девушка открыла глаза. Санитарка, увидев это, закричала и побежала к врачу сообщить об этом. Только тогда стали лечить Лидию Гавриловну. Надорванный организм трудно поддавался лечению. Как вспоминает Лидия Гавриловна только помощь, забота и молитва дедушки Исаака помогли ей встать на ноги.

После госпиталя ее отправили в детское учреждение воспитателем, где она и отработала почти полвека. О детях она может рассказывать часами. Дома у ветерана богатая библиотека отечественных и зарубежных писателей. Лидия Гавриловна имеет удивительную память. Например, она может часами рассказывать поэму «Евгений Онегин», не заглядывая в книгу. После войны Лидия Гавриловна вышла замуж и родила двух мальчиков двойняшек. Один родился слабым и

вскоре умер, а второй Александр выжил. Но жизнь его оборвалась в 50 лет, инсульт. Сейчас его сын Сергей, внук Лидии Гавриловны, ухаживает, навещает и заботится о бабушке. За свою жизнь Лидия Гавриловна имеет множество наград за труд в войну и мирное время. Она и сегодня имеет хорошую память, молится по памяти. Каждый пост её навещает, исповедует, причащает протоиерей Виктор Кречетов. Вот и в этот пост Петра и Павла вновь посетил её духовный отец Виктор Кречетов. Лидия Гавриловна почти до последнего времени обслуживала себя сама. Стирала, готовила обед, наводила уборку в квартире, мыла полы. К 75-летию победы над фашизмом о ней как бы вспомнили и выделили ей социального работника.

Лидия Гавриловна для нас является примером крепости Уральского старообрядца, пример бодрости Духа, пример благодарности Богу за всё. Она всегда и за всё благодарит Бога и этому учит молодое поколение и не только.

Благочинный Среднеуральского округа РДЦ протоиерей Виктор КРЕЧЕТОВ

19 апреля 2020 года в пермском приходе в честь чудотворной иконы Богородицы Одигитрии Смоленской в первый раз за последние 180 лет встретили святую Пасху Христову.

Пермская земля - место проповеди и апостольского служения святого Стефана Великопермского. Много трудов он положил на просвещение коренного населения: коми-зырян и коми-пермяков. Он строил храмы, учил людей, обращал их из идолопоклонников в христиан.

В новейшей истории, в середине 20 века в Красновишерском районе Пермской области служил епископ Евсевий Самарцев, с 1972 по 1996 года епископом Пермским был Леонтий Кречетов. В городе Соликамске с 1992 года служили иерей Константин Кречетов, затем Никанор Кречетов, а в последние 20 лет служит протоиерей Анатолий Кречетов. В деревне Ваньковой Красновишерского района вот уже 42 года служит протоиерей Никанор Кречетов.

При этом в самом городе Перми в последние два столетия Божественная Литургия не служилась. Это очень печалило Патриарха Московского и всея Руси Александра. И вот, наконец, дело сдвинулось с мертвой точки. По благословению и с помощью владыки Александра был куплен двухэтажный дом с земельным участком под строительство храма. На

первом этаже дома проживают строители храма, второй этаж оборудовали для проведения Богослужений. Уже почти два года старообрядцы Перми собираются для совместной молитвы. Летом 2019 года началось строительство храма в честь Смоленской Чудотворной иконы Божьей Матери. В доме на втором этаже уже совершаются Божественная Литургия, таинство крещения, исповедь, причастие и другие духовные требы.

Регулярно по воскресным дням и праздникам проходят Богослужения. Пока нет постоянного священника, в определенные дни, приезжает служить Литургию благочинный Уральского округа про-

тоиерей Виктор Кречетов.

На святую Пасху в этом году состоялась первая в этом временном храме Пасхальная служба. По причине карантина по коронавирусу народа было немного, но и эти 10 человек - это начало возрождения духовной жизни в г. Пермь.

Дай Бог, чтобы активнее строился храм, а вместе с ним и умножалась духовная паства Пермской Церкви РДЦ.

Адрес церкви: г. Пермь, ул. 1-я Колхозная, д. 95. Телефон благочинного протоиерея Виктора Кречетова: 8-922-633-59-25



Первая Пасха в Перми



(Окончание. Начало в № 77)

Главной бедой современного бизнеса в нашей стране является его безнравственность, а полноценная рыночная экономика возможна лишь на основе высокой этики. «Справедливость — душа коммерции», — говорил нижегородский купец Обжорин, державший лучший ресторан на ярмарке. На Западе деловую этику формировал протестантизм, а в России главная заслуга в этом принадлежала старообрядцам. В литературе нередко отождествляют российское старообрядчество с западным протестантизмом. Похожее, действительно, есть. Но старообрядческий бизнес нравственно стоял выше протестантского.

Царизм унижал труд, особенно физический, до каторжного наказания, а старообрядцы возвысили его до богоугодного дела, поставили даже выше молитвы, считая труд самой богоугодной молитвой. Этому их учил еще протопоп Аввакум, внушавший, что «без дела и молитва не пользует».

По наблюдениям исследовательницы Г.Г. Балакерской, «в старообрядчестве сложилось понимание труда как религиозного долга, людей стало побуждать к работе не столько внешнее давление, сколько внутренняя потребность, заставляющая их интенсивно трудиться. Если земные дела верующего идут хорошо, считали старообрядцы, значит, Бог ему благоволит». На высокое трудолюбие старообрядцев обратил внимание П.И. Мельников-Печерский: «Чрезвычайно редко встречается в Нижегородской губернии раскольник вялый и неповоротливый; сама лень, столь свойственная человеку русскому, в раскольнике заметна несравненно менее, чем в православных крестьянах, отступился он от исконного правила человека русского: «авось, небось, да какнибудь». Оттого раскольники почти все деятельны, а от деятельности и зажиточны. Тунеядцев между ними почти не бывает».

Исходя из этики «труда благого», старообрядцы развивали лишь тот бизнес, который «угоден Богу» и полезен людям. Неслучайно старообрядцы Поволжья создали крупнейший в стране центр хлебной промышленности, а начало ему положили Бугровы. Другой пример. Именно старообрядцы-предприниматели создавали знаменитую текстильную промышленность России, снабжавшую своими ситцами соседей. В советские годы мы этот обширный рынок сбыта потеряли, и теперь наши текстильные фабрики стоят, а рынки завалены азиатским ширпотребом. Наиболее доходным бизнесом были винные откупа. На них многие разбогатели. Не брезговали «пьяными деньгами» и «благородные» дворяне. Именно таким путем разжился, например, владелец Сормовского завода Бенарда-



богатейший союз во многом содействовал деловым успехам своих единоверцев, формируя в их среде доверительную атмосферу, здоровый нравственный климат, при котором обман считался тяжким грехом.

Очень важную роль в становлении и развитии старообрядческого бизнеса играла семья. Старообрядческая семья отличалась повышенной прочностью, что наглядно просматривается на двух первых поколениях Бугровых. «У раскольников, занимающихся торговлей, имеющих фабрики, заводы и другие капиталы, — пишет тот же Мельников-Печерский, — замечательно то, что капиталы эти никогда не делятся, но всегда остаются в распоряжении старшего лица... Такой распорядок дает возможность раскольникам вести более обширную торговлю, делать более значительные обороты».

как теперь в Японии, пожизненно, потомственно, потому и не было на бугровских предприятиях никаких революционных волнений.

Социальной направленностью бизнеса определялась и щедрая благотворительность староверов-предпринимателей, которая была для них не купеческой прихотью, а глубокой внутренней потребностью. «Благотворительность совершенно необходима человеку, — наставлял своих детей московский купец, владелец «Трехгорки» Т.В. Прохоров. — Но она должна быть непременно целесообразна, серьезна. Нужно знать, кому дать, сколько нужно дать. Ввиду этого необходимо посещать жилища бедных, помогать каждому, в чем он нуждается: работой, советом, деньгами, лекарствами, больницей и пр. Наградой делающему добро человеку

Родословие Бугровых

ки. Из старообрядцев, если кто и соблазнялся пьяной наживой, единоверцы отворачивались от него и сурово осуждали.

Старообрядческому бизнесу в немалой степени способствовали общины и братства единоверцев. На эту особенность старообрядческой жизни тоже обратил внимание П.И. Мельников-Печерский. «Раскольничьи братства, — писал он, — держатся твердым взаимным вспоможением. В быту крестьянина страшны пожар, неурожай, падение скота, покража и наезд суда; всего этого не боится крестьянин-раскольник, ибо братство всегда с избытком восполнит его убыток. Эта взаимная поддержка, выручка проявляется у старообрядцев во всем, от быта до предпринимательства. Оттого между раскольниками нет не только нищих, но даже бедных крестьян. Раскольнику-купцу не страшны дурные обстоятельства дел торговых: он не обанкротится, имея на своей стороне сильную помощь богатых своих собратьев, а если и подвергнется он такому несчастию, то благодаря помощи братства, через несколько времени снова поправится и пойдет торговать лучше прежнего». Старообрядческие общины сыграли решающую роль в первоначальном накоплении старообрядческого бизнеса. Именно здесь многие купцы-старообрядцы (в том числе, по видимому, и Бугровы) получали кредиты для своего дела.

В деловой практике старообрядческие общины объединялись в союзы, самым крупным из которых был Рогожско-промышленный, сложившийся под эгидой Рогожского кладбища в Москве, главного центра старообрядцев беглопоповского согласия, которого придерживались многие нижегородские купцы: Бугровы, Блиновы и другие. Этот

Старообрядческому бизнесу во многом способствовал трезвый образ жизни «раскольников». У матери П.И. Мельникова-Печерского было небольшое имение в деревне Казанцево Семеновского уезда Нижегородской губернии. Писатель с удовольствием вспоминал: «Крестьяне, жившие в нем, были все до единого раскольниками, ...народ хороший, вина капли в рот не берут». Об этом писал он и в своем служебном «Отчете о современном состоянии раскола в Нижегородской губернии», составленном в 1853 году: «Раскольники мало пьют вина... вообще между ними почти нет пьяниц, а это составляет одну из причин их домовитости, довольства и зажиточности». Так что бытовая скромность, почти аскетизм Бугровых в жизни были типичными для староверов.

Старообрядческий бизнес, руководствующийся неписаными законами этики «труда благого», носил ярко выраженную социальную направленность. Предприниматели-староверы, начинавшие свое дело с общинных кредитов, рассматривали свои капиталы не как личную собственность, а как достояние всей общины. В этом корни отношения к своим рабочим как к братьям по общему делу. Когда В.И. Даль как врач посоветовал занемогшему Бугрову-старшему отдохнуть от дел, тот ответил: «Да нельзя мне от дел отстать, народ жаль, ведь около меня кормится тысячи две человек, как я их покину?» В словах этих — сознание ответственности перед обществом и забота о людях труда, из среды которых он сам вышел. Помимо достойной оплаты труда Бугровы первыми установили у себя восьмичасовой рабочий день, для больных и престарелых — пенсионный фонд, для нуждающихся в жилье — беспроцентную ипотеку. Потому и работали у них люди,

должно служить нравственное удовлетворение, что он живет в Боге».

В этой христианской «любви к ближнему» исследовательница И.В. Поздеева, например, и видит «глубокие корни знаменитой благотворительности старообрядческих богатых родов и семей». Морозовых, Рябушинских, Гучковых... А открывається этот список должен, по ее мнению, именем Н.А. Бугрова: «Своеобразная яркая личность этого человека впитала в себя кажущиеся несоединимыми черты, характерные для всего движения: максимальную и даже знаково выраженную народность и полную адаптацию в самых верхах государственной системы, наградившей его, никогда не только не скрывавшего, но всячески подчеркивавшего свою приверженность старообрядчеству, всеми возможными орденами. В личной жизни для него была характерна почти аскетически непостижимая скромность, определенная закрытость и даже замкнутость, которая сочеталась в нем с широкой общественной деятельностью, как светской, так и старообрядческой, охватывающей далеко не только нижегородские места... Н.А. Бугров — типичный представитель семейного старообрядческого капитала».

Сейчас у нас зачастую ищут эталоны честного предпринимательства на Западе. Наверное, там есть чему поучиться. Но не менее полезно для блага современной России было бы обратиться к деловым традициям русского старообрядчества. Керженский край нижегородчины в лице купцов Бугровых выдвинул, быть может, самых ярких его представителей.

А. В. СЕДОВ
(из книги Кержаки)

«Радуйся, Аввакуме»

К 400-летию со дня рождения священномученика и исповедника Аввакума приурочил выпуск аудиодиска хоровой коллектив «Десница». В сборник «Радуйся, Аввакуме» вошли 17 песнопений знаменного распева из богослужения священномученику, а также четыре духовных стиха.

Диск был записан осенью прошлого года в Казани. Смешанным хором руководил настоятель кафедрального собора в Казани иерей Роман Донцов.

Диск издан по благословению епископа Ярославско-Костромского Викентия при поддержке Министерства культуры Нижегородской области и



Благотворительного фонда «Любовь». Приобрести сборник можно, связавшись с общиной храма свщмч. Аввакума в с. Большое Мурашкино Нижегородской области.

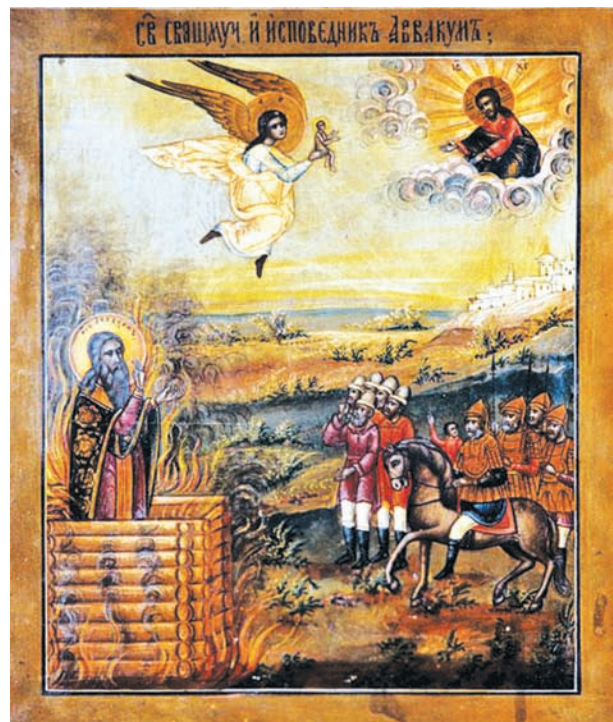


(Окончание. Начало в № 77)

Да там же в греках какой-то, сказывают, протопоп Малакса повелевает архиереям и иереям благословлять рукою, сложив персты неким странным образом, «Исус Христом». Все дико: у давешнего врага — вочеловечения нет, а у сего Малаксы — святой Троицы нет. Чему быть, — время такое пришло: некем им играть, кроме как Богом! Да что на них и сердиться! Писанное время пришло. Святой Ипполит и Ефрем Сирин, издавелека уразумев о сем времени, так написали: «И даст им, скверный, печать свою вместо знамения Спасителя». Сие о трех перстах сказано.

Когда кто по своей воле сам себя печатает тремя перстами, у того ум темен бывает и не разумеет он истины, всегда помрачен из-за печати сей скверной.

Еще же и другое писано: «И возложит им скверный и мерзкий знак на чело». Сие писано об архиерейском благословении, которое ввел



Мысли вслух

Еще сидя на «самоизоляции», нередко вспоминала протопопу Аввакуму. Мы изнывали от сидения в квартире с телевизором, телефоном, интернетом. Могли выйти в магазин и пойти «длинной дорогой», чтобы набрать в легкие воздух. А он сидел в земляной тюрьме почти пятнадцать лет. «Чли в наказе: Аввакума посадить в землю в срубе и давать ему воды и хлеба». Воды и хлеба! А мы еще колбасу и рыбу, сыр и масло кушали. И квартира со всеми удобствами. О муках протопопу никто лучше его не расскажет, мы все читали его Житие. Меня мучает одна мысль, которая терзала еще до болезни.

В этом году протопопу исполняется 400 лет. Намечено было много чего: выставки, конференции, презентации и т. п. И сама я сражалась за право сделать выставку в нашем музее, написала концепцию. А когда все сорвалось, испытала досаду, остался осадочек.

Но вместе с тем, подспудно жила во мне мысль о том, что самому Аввакуму это неудобно. Не просто не нужно, а вовсе не угодно, не уместно так праздновать. Он ведь был духовным отцом многим христианам. А что радует отца?

Когда чадо исправляет жизнь, идет на исповедь, а не на выставку, читает Писание, а не научные статьи на тему спасения, собирается в храм на молитву, а не на конференцию. Может, и не хорошо, что нас посетила такая страшная болезнь, страшная в своей неясности, растерянности врачей и людей. Но из-за нее многие помпезные планы сорвались, отошли на второй план, выдвинув на первый личное спасение каждого. Аввакум горел в срубе, а мы «горим» от высокой температуры, он задыхался, сидя в земляном срубе, а мы задыхаемся от пневмонии.

Вспоминаются слова из его Жития:

«А се по мале времени, по писанному, объяша мя болезни смертныя, беды адовы обретоша мя: скорбь и болезнь обретох».

Скорбь и болезнь. Какие тут празднества...

Юлия Валерьевна МАСЛОВА, историк, заведующая отделом Всероссийского музея декоративно-прикладного и народного искусства (Москва)

Из публикации на сайте «Русская вера»

В Казани появится улица Протопопа Аввакума

По сообщению официального портала города Казань, новую улицу в центре столицы Татарстана назовут в честь священномученика Аввакума. Постановление об этом подписано в исполкоме Казани 4 июня 2020 года. Новая улица расположится в Вахитовском районе,

на участке от ул. Альфреда Халикова до здания бывшего Прилуцкого староверческого (федосеевского) храма на полуострове Локомотив. Согласно официальному документу, она будет именоваться «улица Протопопа Аввакума — Протопоп Аввакум урамы».

Житие протопопо Аввакума

Малакса; от разумеющих толкуется: мерзкий знак идола рукою слагая, на чело его возлагают. Да будут они прокляты со своим мудрованием развращенным, тот — так, другой — иначе, сами между собой несогласны, враги креста Христова!

Мы же держим святых отцов учение, Мелетия и прочих, неизменно. Как знаменуем пятью перстами, так и благословляем пятью перстами, во (имя) Христа и святой Троицы их слагая по-вышесказанному, как святые завещали. И поместный собор, бывший в Москве при царе Иване, так же повелевает персты слагать, как Феодорит, и Мелетий, и Петр, и Максим Грек научили: пятью перстами креститься и благословлять. Там на соборе были знаменосцы Гурий и Варсонофий и Филипп, русские чудотворцы.

И ты, правоверный, без сомнения держи предание святых отцов, Бог тебя благословит, умри за это, и я с тобою должен. Станем добре, не предадим благоверия, не по что нам ходить в Персиду мучиться, — дома Вавилон нажили! Слава за то Христу, Сыну Божию, со Отцом и со Святым Духом, ныне и присно и во веки веком. Аминь.

Ну, старец, моего вяканья много ведь ты слышал. Именем Господним повелеваю тебе, напиши и ты рабу-тому Христову, как Богородица беса-того в руках-тех мяла и тебе отдала; и как муравьи-те тебя за тайный-то уд ели; и как бес-от дрова-те сжег, и как келья-та обгорела, а в ней все цело; и как ты кричал на небо-то; да и иное, что помнишь.

Слушай же, что говорю! Не станешь писать, так я осержусь: у меня любил слушать, чего стыдиться! Скажи же хоть немножко. Апостолы Павел и Варнава на соборе сказывали же в Иеросалиме пред всеми, какие

сотворил Бог знамения и чудеса во языцех над ними, — в Деяниях зачало 36. И 42 зачало: И величашеся имя Господа Исуса; мнози же от веровавших приходяху, исповедающе и сказующе дела своя. Да и много того найдется в Апостоле и в Деяниях.

Сказывай, не бойся, лишь совесть чистой держи; не себе славы ища, говори, но Христу и Богородице. Пускай раб-от Христов веселится, чтущи; а мы за чтущих и слушающих станем Бога молить. Как умрем, так они помянут нас, а мы там их помянем. Наши они люди будут там, у Христа, а мы их во веки веком. Аминь.



(Начало на 1-й стр.)

на творение добрых дел, да, добрыми делами просвещен, на судище десных ты страны причастник буду со всеми избранными твоими. И ныне Владыко, благослови, да, воздохнув от сердца и языком возглаголю».

В конце августа 1653 года сошли Аввакум в Сибирь до Тобольска. В книге он описывает черновой отпуск указной грамоты Тобольскому архиепископу, как доставить их до Тобольска. К тому времени существовало две дороги в Сибирь. Одна южная через Казань, большей частью водой, пригодная в летнее время, а другая – северная, через Вологду, зимняя, преимущественно сухопутная. Аввакум с семьёй везли второй дорогой. В черновом отпуске проезжей грамоты намечены следующие пункты: Переяславль-Залесский, Ярославль, Вологда, Тотьма, Устюг Великий, Соль-Вычегодская, Кайгород, Соль-Камская, Верхотурье, Туринский острог, Тюмень и другие.

Аввакум пишет, что в пути они были тринадцать недель, проехали на лошадях три тысячи вёрст. Выехали из Москвы в конце августа, с собой взяли тёплую одежду, продукты на дорогу и ещё кое-что из вещей. Обозы, сопровождаемые верховыми стрельцами, тронулись в путь. По деревням их встречали и приветствовали простые люди, знатные же бояре приходили приветствовать и взять благословение, украдкой, ночью, боялись, что донесут. Останавливались на отдых и смену лошадей, во всех крупных городах, которые были прописаны в черновом отпуске. С Вологды их отправили вниз по реке Сухоне, на лодках, плыли только днём, ночью останавливались ночевать в ближайших деревнях или погостах. Проплыв Кубенское озеро, остановились на сутки, в Спас-Каменном монастыре, откуда Аввакум писал грамоту царю, с просьбой оставить его в монастыре, но письмо осталось без ответа. К берегу старались пристать засветло, так как ночи в это время года тёмные.

К устью реки Сухоны, в город Великий Устюг, прибыли сентябрьским днём. Несмотря на то, что везли в ссылку опального протопопа Аввакума, встречали в Устюге колокольным звоном всех церквей. Толпы людей встречали на берегу, каждый старался хоть чем-то помочь. Пришли встречать хлебники и пирожники, пряничники и калачники, кузнецы и плотники, пушкарки и литейщики, каменщики и строители, купцы и священники, даже сам воевода Устюгский – Милославский. Встречали торжественно. Несмотря на то, что опальный протопоп прибыл сопровождаемый стрельцами, воевода Милославский встретил его, как подобает встречать духовное лицо, со всеми почестями. Москва далеко. Доносчиков среди устюжан не было. Во всех церквях отслужили молебен за здоровье семейства Аввакумова. Стрельцы вернулись в Вологду. Всех приезжих определили на отдых в Михайло-Архангельский монастырь. Воевода отправил в Вологду донесение, что началась осенняя распутица, когда ни колесом, ни полозом не проехать. Шли дожди, болота налило водой, дороги разбухли, по ним не могут пройти даже верховые лошади. Лучшего места, чем Великий Устюг с его монастырём, нет, чтобы охранять опального прото-

попа, чтобы переждать распутицу.

Через некоторое время получено разрешение задержать опального протопопа в Устюге, до того времени, как установится зимний путь, содержать под стражей в Михайло-Архангельском монастыре. Всю осень и предзимье прожили в монастыре, но вот наступила зима. Стали реки, замёрзли болота и выпал снег. Пришла пора отправлять обоз к Соль-Вычегодской. Погрузили пожитки в сани, там же сидели женщины и дети, в других санях сидели все остальные. Воевода выделил десять надёжных стрельцов, и ранним морозным утром обоз тронулся в

ся из саней своей супруге, которая держала на руках маленького ребёнка, вынул из саней остальных детей, а их у него было четверо, и сказал: Ну, вот здесь отдохнём и погреемся! Поговорив с головой, старшой сказал, что здесь будем ночевать, так, как впереди большой волок, где нет ни одного жилого дома. Всех приезжих разобрали по домам, стрельцы остались ночевать в казённой избе.

Протопопица Анастасия с детьми пришла в дом головы, где их приветливо встретила хозяйка. Пока раздевала детей, распеленала маленького Корнилия, в избе стало темно, зажгли лучину. Тем временем хозяйка

беседа затянулась. В конце, кто-то из мужиков сказал: «Раз такое дело, торопиться на каторгу не следует, оставайтесь у нас в деревне». Истопим баню, отдохнёте, тогда и в путь можно отправляться. Старшой, не возражал, а Анастасия обрадовалась, дети маленькие, их обязательно помыть надо, постирать кое-что. На том и порешили.

Назавтра утром, чуть свет, в деревне топились все бани. Какое блаженство помыться в деревенской баньке! Хоть и топится она по-чёрному, но в ней тепло и чисто. Протопоп Аввакум, распаренный после бани, сидел за столом, ждали

Пути-дороги Аввакума. Легенда

путь. Несмотря на ранний час, когда на улице было ещё темно, провожать собралось множество народа, все желали доброго пути.

Нет, не зря ждали в Устюге, когда станут реки и установится санный путь, чтобы добраться до Сольвычегодска, надо преодолеть по льду две больших реки, Малая Северная Двина и Вычегда, которая перед устьем, в районе Сольвычегодска имеет ширину довольно приличную. В Сольвычегодске задерживать не стали, переночевали, сменили лошадей, отметили путевую грамоту и повезли дальше.

Из Сольвычегодска обоз направился по правому берегу реки Вычегды, в сторону Красноборска, а там по зимнику на Уфтьюгу, а там почти по целине везли Аввакума на Малую Пинежку. Это был самый короткий путь из Москвы на Мезень. В Уфтьюге кормили лошадей, отдохнули и погрелись люди. Следующая остановка и кормёжка, постоянная изба Кобыла, от неё до деревни Мужиково около 30 вёрст. Тут ночевали, кормили лошадей, отдохнули. Утром, чуть свет двинулись дальше. К вечеру приехали в деревню Керга, которая была первой в волоке на Верхнюю Тойму, когда едут или идут с Выи и Горки на Двину. Аввакум с семьёй и домочадцами приютит у себя староста Михаил Романов, а стрельцы ночевали в казённой избе. Утром поехали дальше, проехали деревушки: Лохомы, Бор, справа показалась церковь, но она была за рекой Пинегой, её проехали мимо. Следующая деревня Горка, за ней Мамонтинская, где находилось, волостное правление. Сделали отметку в путевой грамоте и поехали дальше, в последнюю деревню перед волоком на Выю, деревня называлась Марьино Гора. В деревушке, которая насчитывала десяток дворов, всё мужское население было в сборе. Мужики готовились к выходу на охоту, на дальние уголья. Обоз остановился у казённой избы, и старшой, у стрельцов подскочил на лошади к дому местной «головой».

Из передних саней вылез высокий мужчина, одетый в чёрную дорожную рясу, и, перекрестившись, приветствовал стоящих рядом мужиков. Вскоре пришёл местный «голова», который отвечал за проезд и проход всех, кто шёл или ехал с Выи на Выю. Аввакум помог выбрать-

собирала на стол: принесла ложки, вынула из печи горшок с горячей губницей, поставила на стол хлеб, пироги с рыбой и сдобные северные шаньги, солёные грибы и мочёные ягоды. Первыми накормили детей, разморённые теплом и обильной пищей, дети забралась на тёплую печь и сразу уснули.

В избу стали собираться мужики, всем захотелось поближе узнать и познакомиться, кто же это пожаловал к ним, да ещё под охраной стрельцов. Всяких прохожих и проезжих видавали, а такого ещё не было, чтобы такого гостя везли куда-то да ещё под охраной стрельцов.



Марьиногоринские амбары

Протопоп Аввакум рассказал, что за дела творятся на Москве. Рассказал, что всех, кто хочет вести службу по старой православной вере на Москве строго наказывают. Вероотступник патриарх Никон проводит реформы, чтобы все православные христиане клали крест по-гречески, тремя пальцами, а он, Аввакум, в числе других священников, не хотел изменять старой вере, везде изобличал Никона и вёл службу в храме по-старому, за что его, за неподчинение патриарху выслали в Сибирь и везут вместе с семьёй и всеми домочадцами в далёкий город Тобольск. Мужики внимательно слушали и молча, переживали,

Анастасию, выпив чашку чая, она прилегла отдохнуть. Угорела в бане, с непривычки жарко, да и долго была там, пока перемыла всех детей, постирала пелёнки и детские рубашки. Только закрыла глаза, вдруг видит: подходит к ней старичок, волосы у него белые-белые, одет в белую домотканую рубаху, подпоясан красным пояском. Борода у него длинная, широкая и тоже белая вся. Сел у изголовья, взял за руку и говорит: «ох, матушка, много всего пережить тебе придётся, и в воде тонуть будешь – не утонешь, в огне гореть будешь – не сгоришь. На морозе не замёрзнешь, в земляной яме сидеть

будешь, но и там не помрёшь, проживёшь трудную, но долгую жизнь, много всего пережить придётся, но ты на Бога не сетуй, принимай всё, как должное, Господь кого любит, того больше наказует». Сказал и исчез. Анастасия открыла глаза, посмотрела, никого похожего в избе не было. Это домовая подумала она, но это, наверное, был Сергей Малопинежский, у которого была такая борода. Все предсказания сбылись.

Намывшись и напарившись в бане, решили задержаться в этой деревне ещё на несколько дней. Мужики сказали, что после Выи дорога будет проходить через тундру и лесотундру, где жильё встре-

Он за Христа так много пострадал

Пока Господь нас на земле хранит,
Пока живут на свете Староверы,
Все будет подвиг твой святой в нас жить,
И не отступим мы от нашей веры.

Он за Христа так много пострадал,
Жестоко бит был и сидел в темницах,
Он в узах жил, но всех на подвиг звал:
Пусть вера наша в чистоте хранится!

Царю он челобитные писал,
Чтоб снова благочестие взыскал,
И церковь от новин оборонил,
Иного патриарха учинил

Чтоб ко спасению тот настыр был,
И от беды народ бы сохранил,
Заместо Никона - отступника
«Богоотметника – еретика»

Хотел он и Аввакума смутить,
От старой веры тоже отступить,
Но крепко благочестие держал,
Христовой веры он не унижал.

Тогда велели их в Сибирь сослать,
С семьёю мучиться и голодать,
К Пашкову - воеводе под начал,
Чтобы покорным был он и молчал.

Стонут родители, деточки мрут,
Воли и радости нет уже тут.
Но верил Аввакум – терпи до конца,
И душу спасешь, и достигнешь венца.

Плыли в дощанике бурной рекой
Шаманский порог, и порог Долгой
В бурю тонули в Тунгуске-реке,
От смерти бывали на волоске.

Тут горе другое Пашков учинил,
Изгнал из дощаника, в горы пустил,
В непроходимые дебри, утес,
Что как стена свои камни вознес.

Аввакум посланье ему написал:
Ты Бога бойся, увещевал,
Но гордый начальник велел его бить,
В оковы сковать и по камням тащить.

По сем привезли его в Братский острог,
В студеной башине в соломку он лёг.
На брюхе лежал, от побоев спина
Как рана сплошная была и гнила.

Весной они паки поехали впредь,
В воде и в беде много мог умереть.
В Байкале и в Хилке он втретье тонул,
Голодный и босый он лямку тянул.

По льду Иргень-озера нарты волок
Один горемыка отец – протопоп.
Весной на плотках по Ингоде-реке
Лес гнали хоромный по мелкой воде.

Тяжелые бревна, и нету еды...
Умри на работе, а в лес не ходи!
Жестокие приставы палками бьют
Добыть пропитанье себе не дают.

Жестокие пытки и холод лютый,
Голодные бродят студеной водой.
И нет уже силы, а мучить начнут,
И бедные люди под пытками мрут,

В беде, и в нужде, и в работе сверх сил
Лет десять Аввакум в Даурии жил.

Но вот перемена Пашкову пришла,
Аввакуму тоже вернуться пора.

Пашков на дощанике с войском уплыл,
Боясь иноземцев, он Бога молил.
Аввакума с дети с собою не взял,
И тайно всегда ему смерти желал.

Аввакум набравши с десятков больных,
И раненых, старых, а также своих,
Уселся в лодку с крестом на носу,
Доверившись Богу Иисусу Христу.

Три года обратно он шел из Даур.
Воды из Байкала однажды хлебнул.
Башикры с татарами бились тогда,
Он шел не боясь, поминая Христа.

По градам и селам, где жил и ходил,
Он Божие слово людям говорил,
А Никона ересь везде обличал,
И Правую веру хранить завещал.

В Москву воротаясь, принят ласково был,
Ему Государь лишь молчать говорил,
В Печатном Дворе править книги сулил,
Деньгами, подарками их одарил.

С полгода имел он покой и почет,
Но видит: «не так колесница течет»,
Письмо Государю: не надо так жить,
Дьявол хочет все царство твое

проглотить!

Опять на Мезень его в ссылку сослал,
С полутора лет его там подержал
И паки опять на Москву поволок,
В Пафнутьеве в цепи его он облек.

Там десять недель на цепи он сидел
В темнице сырой. Не пенял на удел.
Потом из Пафнутьева снова свезли,
Стязались много и в церковь ввели.

И в церкви соборной остригли его
(Да надо сказать, не его одного)
И проклят он был, а он их проклинал.
Мятежно там было, потом вспоминал.

Потом увезли на Угрену в пустынь,
К Николе святому в мужской монастырь.
В студеной палатке семнадцать недель
Сидел он, и паки все та же канитель.

Обрезали бороду волки вконец
Они не радуют за Божьих овец.
Выпросил у Бог ту-Русь сатана,
На муки и страсти она отдана.

В Пафнутьево-Боровске скован, и вот
В темной палатке сидит уже год.
Холодный, голодный в темнице сидит,
И с Господом Богом всяк час говорит.

И снова его привезли на Москву,
Надеясь склонить на свою сторону.
И в Чудов его приводили не раз,
Ругались власти над ним напоказ.

И ставили пред патриархи его,
Пред «сворою» целой его одного,
А он от Писания им говорил,
Устами его их Христос посрамил:

«Упал невовратно давно уже Рим,
Албанцы, и ляхи, волахи же с ним,
У вас православие стало пестро,
Под турками немощны вы заодно.

До Никона было у наших царей
Чисто Православие, без ересей,
А Никон – отступник Царя соблазнил,
И церковь мятежную он сотворил.

Поместный собор при Иване-царе
Молиться, креститься все так повелел,
Как было от наших святых отцов
Предание нам против еретиков».

А было, Аввакум печальный сидел:
Проповедовать мне или скрыться где?
Зима еретическая на дворе,
Что делать, о Боже, что делать мне?

Жена и дети связали меня,
Как они будут одни без меня?
А Марковна: «Благословляем, дерзай,
Блудную еретическую обличай!

А если разлуки наступит час
Силен Христос не покинуть и нас,
А ты нас в молитвах своих поминай,
И Божие Слово преподавай».

И вот наступили печальные дни,
Его с четырьмя* в Пустозерье свезли,
И сруб деревянный в землю зарыли,
И в срубе его под замком посадили.

В тюрьме земляной лет пятнадцать сидел,
И детям духовным быть стойким велел,
И здесь же свое житие написал,
Святым человеком при жизни он стал!

За чистую веру он жизнь положил,
И верой и правдой Христу послужил.
Пусть тело измучили, да и сожгли,
Но душу живую убить не смогли!

Пашкова-мучителя он же простил,
И бедных никониан пожалел.
Он Бога молил Алексея беречь,
А против нечестия «шел на огонь и меч».**

Мечты Ватикана рассыпались в пыль,
Хоть Никон старался из всех своих сил.
Он книги печатать велел как-нибудь,
Лишь бы была в них не старая суть.

Но твердо стоял Православный народ,
Кто душу и Веру от порчи берёт.
Проходят столетия, время бежит,
Твой подвиг в потомках всегда будет

жить!

Молиться, креститься по вере Отцов,
По книгам старинным, без порчи лжецов
Аввакум и братия нам завещали,
Чтоб заповедь эту мы крепко держал

Татьяна БУТ

* Книга «Пустозерская Проза», стр.26:
«Несокрушимыми остались пятеро - Аввакум, Лазарь, Епифаний, Федор и старый поп Никифор». Стр. 27: Никифор умер до 1670 года. Стр.74: «Лазаря и старца казня, вырезав языки, а меня и Никифора-Протопопа не казня, сослали нас в Пустозерье».

** «Где дело идет о явном нечестии, должно скорее идти на огонь и меч, нежели приобщаться лукавому квасу». Святитель Григорий Богослов.

чается редко. Только через каждые 25 вёрст, стоят постоянные дворы, где можно переночевать и сменить лошадей.

Протопоп Аввакум не терял времени даром, беседовал с мужиками о старой вере, в которую крестилась Русь первоначально. Он говорил: «Не верьте Никону, блюдите веру старую, во Иисуса Христа, как блюдут её монахи Соловецкого монастыря. Голодные и босые, но не изменяют старой вере, никонианское учение не признают. И я вас прошу, храните старую веру, берегите книги. Прой-

дет время, и издохнет никонианская ересь, и всё опять будет, как раньше было в давние времена».

«У вас тут на Пинеге такое место хорошее, далеко от Москвы, где торжествует эта ересь. Хорошо бы вам построить монастырь, в котором служба велась бы по-старому, который стал бы хранителем веры». Мужики слушали и обещали построить монастырь. Все дни, пока ссыльные находились в деревне шли беседы. Из Малопинежской церкви приехал отец Киприан, который разделял взгляды Аввакума, обещал содей-

ствовать строительству и обустройству монастыря.

Место для строительства выбирали все вместе. Сошлись на том, что монастырь будет построен на Подчажье (так поле называется) на высоком берегу реки Пинеге. В тот год на охоту, на дальние угодья мужики не ходили. Настал день отъезда. Накануне все жонки в деревне пекли хлеб и шанги, пироги-рыбники. Уложили подорожники в берестяные коробки, чтобы не мялись и не портились, завернули в холстину мясо и рыбу, масло, творог и молоко

для детей, положили в берестяные туеса, в них продукты долго не портятся. За эти три дня жонки связали всем по паре шерстяных носок и рукавиц, в том числе и для стрельцов. Дорога впереди длинная и тяжёлая. В день отъезда ночь выдалась ясная и холодная, зима набирала силу. Утром всех подняли рано, накормили детей, одели потеплее, положили за пазуху по кусочку хлеба, чтобы не замёрз. До Выи их повезут наши мужики, наложили в сани больше

(Продолжение на 16-й стр.)

(Начало на 15-й стр.)

сена, чтобы было мягче и теплее сидеть. Накрыли сено одеялами, мужики надели тулупы и малицы. Женщин и детей окутали одеялами, впереди волок тридцать пять вёрст, до Гаврилово, первой деревни.

Монастырь построили, но существовал он недолго, не успел развиться, был уничтожен по царскому указу.

Дорогой мой учитель Сергей Иванович Тупицын, был не согласен со мной, когда я написала в первой книге, что Аввакума везли через Малую Пинежку, и лишь спустя годы он пишет мне в своем письме: «Чем больше я знакомлюсь с историей Удоры, тем больше убеждаюсь что зимняя дорога в Сибирь и Пустозерск шла и через верховья Пинеги. В 17 веке зимняя дорога с Пинежки на Двину хорошо была известна, а дальше через Нюхчу, на Важгорт, с него на Мезень и притоку Мезени — Пижму выходили на печорскую Ижму, а дальше по Печоре на Обь. Так, что ничего нет удивительного, что Аввакума везли через Малую Пинежку и Выю».

В тот раз Аввакума везли из Важгорта на Кайгород, Соль-Камскую, в Тобольск. 11 лет был в ссылке в Сибири опальный Аввакум, много бед натерпелись они там, всё это время следовала за ним и вся его семья. Сбылось всё, что предсказал когда-то Сергей Малопинежский чудотворец. Несколько раз провозили Аввакума в Москву из ссылки в Пустозерск, но уже другими дорогами. На церковном соборе уговаривали отказаться от старой веры, но не сгибаемый протопоп стоял на своем, не отказался. И в 1682 году 14 апреля был сожжен живьём вместе со своими союзниками, Лазарем, Феодором и иноком Епифанием.

Аввакума казнили, семья переживала огромные трудности, но, несмотря на это память о них жива в сердцах людей.

В своей родной деревне Монастырь, которой нынче нет, в 2012 году на свои средства, на участке земли, которая в колхозные годы принадлежала моим родителям, я поставила малюсенькую часовню в память жителей деревни и освяти-

ли её в память провоза семьи Аввакума в первую ссылку в Сибирь. В часовне помещена табличка с надписью:

400-ЛЕТИЮ СО ДНЯ РОЖДЕНИЯ НЕСГИБАЕМОГО В ВЕРЕ ПРОТОПОПА АВВАКУМА И 335-ЛЕТИЮ СО ДНЯ МУЧЕНИЧЕ-

СКОЙ СМЕРТИ В ОГНЕ ПУСТОЗЕРСКА ИЖЕ С НИМ ЛАЗАРЯ, ФЕОДОРА И ИНОКА ЕПИФАНИЯ, И ВСЕХ РУССКИХ СВЯТЫХ ЗА ДРЕВЛЕЕ БЛАГОЧЕСТИЕ ПОСТРАДАВШИХ ПОСВЯЩАЕТСЯ.

Д.А. КОКОРИНА, г. Котлас



Часовня на месте деревни Монастырь

Роман Аторин, кандидат философских наук

«АЗ ЕСЬМЬ... ПРОСТЕЦ ЧЕЛОВЕК»

К вопросу о философском мировоззрении протопопа Аввакума

Как отмечают многие исследователи, мировоззренческие ориентиры протопопа Аввакума не могут представлять собою целостной богословско-философской системы, которая бы могла иметь какую-то конечную завершенность. Напрасно было бы искать у него точных богословских и догматических формулировок. Исходя из анализа его обширного литературного наследия, необходимо сделать вывод, что Аввакум не создал никакого фундаментального богословского сочинения. Он сам справедливо признавался: «Я ведь не богослов. Что на ум попало, то и говорю».

Протопоп Аввакум писал свои послания применительно к конкретному историческому случаю или в адрес частного лица, применяя переосмысленный запас собственных знаний к личностным особенностям духовной жизни человека. Его творчество отвечало злободневным запросам общества. Однако, при отсутствии у Аввакума сочинений, в которых предполагалось бы собрание воедино и правильное расположение взаимосвязанных частей, составляющих некоторую органическую целостность основополагающих знаний в области религиозной философии и богословия, мировоззренческая система Аввакума находит своё законченное выражение в самой его жизни, взглядах на мир и собственных оценках усвоенного им православного вероучения, а также практического применения познаний в духовном мире и житейских нуждах. В разрозненных посланиях, порою никак не соотносящихся между собою ни по времени написания, ни по тематике и внутренней логике, Аввакум высказывает свои взгляды и рассуждения, касающиеся главнейших направлений православного богословия: христианской мистики, догматики, сотериологии,

эсхатологии, аскетики, религиозной гносеологии, — проблем взаимоотношений с инославными, еретиками и т.п. Мысли, изложенные Аввакумом, отличаются чёткостью и углублённостью в предмет рассмотрения, что даёт нам все основания говорить о наличии у идеолога староверия системного мышления, несмотря на то что потребность изложения идей на бумагу в виде отдельной системы никогда не возникала у самого Аввакума, ввиду духовно-практического характера его богословских трудов.

Верным будет предположение, говорящее о возможном появлении какого-либо продуманного и целенаправленного сочинения, вышедшего из-под пера Аввакума, если сам потенциальный автор данного сочинения окажется в других исторических условиях, например, историко-богословского обоснования православного вероучения, истины православия на фоне борьбы государственной власти и господствующей церкви с различными ересями в духе и времени преподобного Иосифа Волоцкого или в любой другой обстановке, в той или иной мере благоспособствующей сотворению цельного и законченного труда.

Изучая Аввакума, в текущем и последующих параграфах настоящего исследования, мы ставим себе задачу построения его религиозно-философской системы, исходя из общепринятых и общераспространённых в данной области знания проблем и категорий, актуальных, прежде всего, для старообрядчества и всей христианской православной церкви, анализируя и тематически подбирая построения изложенных проповедником старообрядчества духовных идей из его сочинений. Сам протопоп Аввакум себя не причислял к философам, говоря:

«Аз есьмь ни ритор, ни философ, дидакальства и логофетства неискусен, простец человек и исполнен неведения».

Однако можно сказать, что в методологическом отношении тип философствования протопопа Аввакума, способ выражения Предмета, им созерцаемого, несет в себе сочетание философского образа мышления Сократа и Платона. Предрасположенность Аввакума к образу жизни и творчества двух великих мыслителей античности, их гармонический синтез находит следующие проявления:

От мировоззренческого наследия Сократа у протопопа Аввакума наблюдаемы такие качества, как деятельная философия, когда мудрость как таковая не абстрагируется от самой реальной жизни. Теоретическое учение трансформируется в практический опыт, неразрывно соединяется с ним, рождает живой межличностный диалог и подаёт нравственный пример. Аввакум, вслед за Сократом, считает, что «все добродетели в существе тождественны, что они суть лишь формы одной основной правды, как все пороки проистекают из одного источника — лжи» [5, 168]. В практическом обыкновении их объединяет простота и неприхотливость в быту, воздержание от плотских излишеств, минимум имущества, одежды, еды и питья, стремление к одухотворённости тела, чтобы, по словам комментатора учения Сократа, Диогена Лаэртского, «быть ближе к богам», а у Аввакума «Христа ради, нашего Света». Как Сократ, так и Аввакум были прекрасными проповедниками, имели своих последователей и учеников. Их идеи оказались влиятельными для последующих поколений. Основная заслуга протопопа заключается в том, что благодаря своей духовной силе и харизматической возвышенности он сумел оказать огромней-

шее влияние на жизнь, выбор и конфессиональное самоопределение своих современников, вдохновлял старообрядцев ярким примером религиозной стойкости и несокрушимости. Что-то похожее мы видим в личности Сократа.

Образ философствования платоновского типа содержится в том, что для Аввакума вся утонченность мысли и возвышенная духовная премудрость непременно облекаются в литературную форму и создают с ней единое целое. Литературная деятельность Аввакума, соединенная с его мировоззрением, превращается в один из способов утверждения истины. Являясь своеобразным «литературным» мыслителем, он обращается к приемам литературы с целью и желанием выразить идею и оказать влияние на читателя, побудить его к размышлениям о Боге, Церкви, ходе истории в свете новозаветной метафизики. Отметим, что по методу мыслительной философской деятельности протопоп Аввакум не является одиноким и уникальным. Его творчество вполне уместилось в рамки типологии древнерусского философствования, для которой характерны два пути развития: как по образу Сократа, так и в духе Платона, созидającego «непревзойденный синтез живого слова и глубокой мысли, подвизавший на вдохновенное служение возвышенной мудрости». Однако Аввакум и Платон резко отличаются по стилю и форме письменно изложенного материала. Если у Платона способ выражения мысли осуществляется через диалог, то сочинения протопопа Аввакума — это послание, воззвание, проповедь, нередко глубоко эмоциональная. Идея, слово и образ жизни в их цельном и совокупном единстве составляют образ Аввакума как философа и религиозного мыслителя.

Религиозные поиски протопопа Аввакума берут свое развитие в контексте древнерусской церковной традиции, а точнее, ее законченного оформления в середине XVII века, которое отличалось привнесением в эту традицию русского национального мессианизма и начатками построения концепции хилиазма, что было связано с распространившейся духовной идеологией «Москва — Третий Рим, четвертому не бывать». В то же время такой исследователь мировоззрения протопопа Аввакума, как Т. Лузина пишет, что основные идеи протопоп черпал не только из древнерусского, но также из раннехристианского миропредставления: «Он обращался к первоисточникам христианства, глубоко продумывал написанное в книге Деяний Апостольских, полагая ее в качестве источника в борьбе за веру. Осознание своего особого предназначения, сопряженного с пониманием и принятием ответственности за существующее в мире, что было нами отмечено в первом параграфе текущей главы, стимулировало Аввакума применять прочитанное в Деяниях в реальной практике жизни, «творя чудеса и обретая святость всевозможными усилиями». Таким образом, мы полагаем, что своеобразный синтез древнерусско-средневековой и раннехристианской богословских традиций составляли основу мировоззрения основателя старообрядчества.

Мирозерцание протопопа Аввакума в определенной степени антагонично. Оно строится с позиций противоположности христианских добродетелей и противостоящего им антипода — греха. В христианской эсхатологии происходит конечное завершение не только внутренней духовной борьбы между добром и злом в каждом отдельном человеке, но и ход всей мировой истории. От нравственных устоев общества зависит время пришествия антихриста. Поэтому для Аввакума важную роль в деле человеческого спасения играет аскетическая практика: стремление к умерщвлению телесных потребностей, недопущение их переизбытка во имя преобладания духовного начала. В аскетическую практику входит духовный и телесный пост, ночная молитва, воздержание от излишеств в еде и питье, ограничение сна и др. Строгого воздержания Аввакум требовал и от своих духовных чад. В его сочинениях чувствуется переживание за каждую им наставляемую человеческую душу. В письме к боярыне Морозовой протопоп укоряет ее за послабление аскетической строгости: «Мне мнится, обленялась ты на ночную молитву... А буде облениться на ночное правило, тот день окаянной плоти и есть не давай». Сам Аввакум часто совершал молитвенные бдения до полного изнеможения телесных сил. Молитва, как признаётся сам Аввакум, доставляла ему духовную радость. «Я 300 поклон, 600 молитв Иисусовых, да сто раз Богородице, а жена 200 поклон, да 400 молитв... Возвеселился есмь аз, егда в ночи встав, совершиши 300 поклон и семь сот молитв веселием и радостью духовною».

Аскетика понималась им не в сугубо обрядово-каноническом смысле. Это была качественная первооснова как средство приближения к Божественному Бытию, достижение

внутренней целостности христианина как духовной личности. Старообрядческий агиограф К. Кожурин в своей книге «Духовные учителя сокровенной Руси» отмечает близость молитвенной жизни протопопа Аввакума к традициям византийского исихазма, идейным основателем которого был свт. Григорий Палама. В пятой челобитной — последнем письме к царю Алексею Михайловичу Романову Аввакум описывает личное молитвенное настроение и сопровождающие молитву духовные переживания:

«Умом моим глаголющу псалмы, понеже от Бога дана псалтырь мне... И в полунощи во всеошное чтущу ми наизусть святое Евангелие... Бысь же ми радость неизреченна, ея же невозможно исповедати ныне». «Отлагает на старость, и потом исчезает, и не веем, как отходит: или во свет, или во тьму, — день судный явит коегождо».

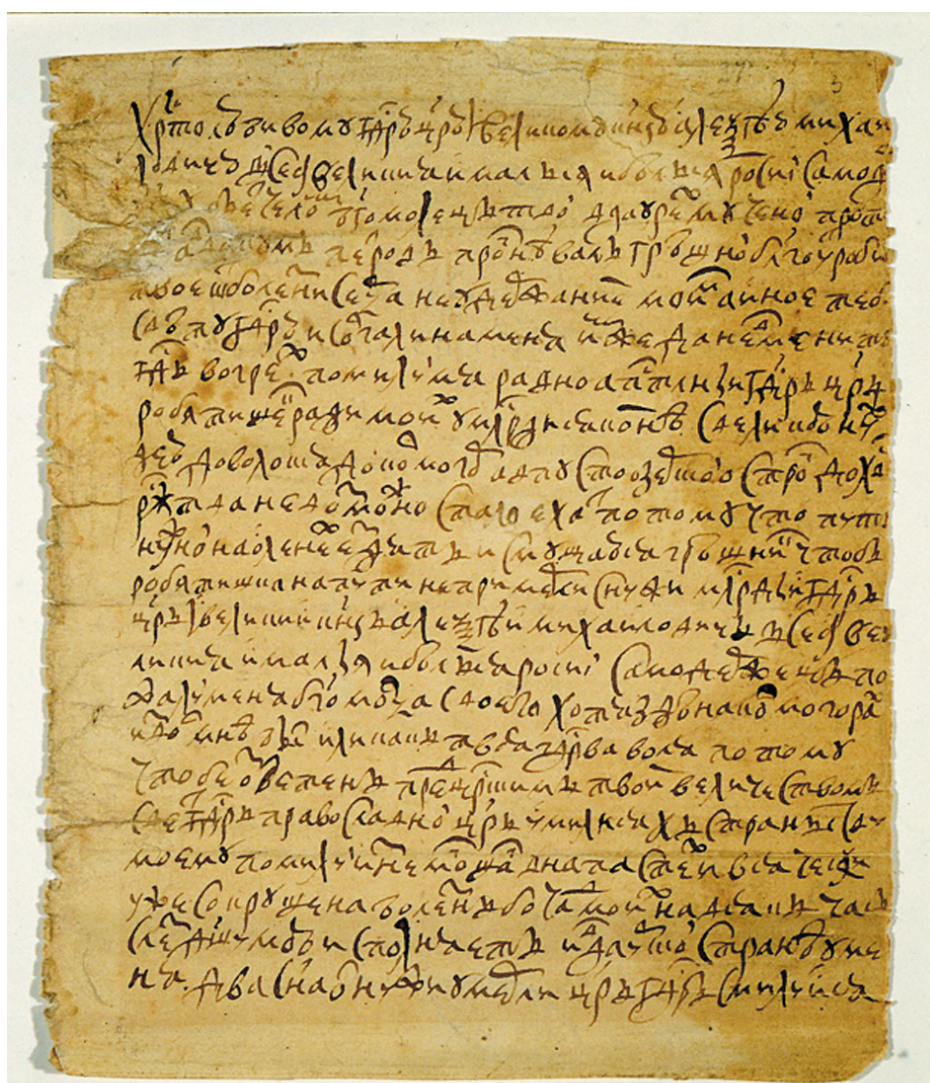
В аскетике заключается, по Аввакуму, основа религиозного познания. «Легкость» плоти, необременение ее материальными излишествами существенно облегчает богопознавательные процессы.

Активная социальная деятельность в мире и мистицизм Аввакума не находятся в противоречии, но составляют единое целое. В данном случае религиозный опыт протопопа Аввакума вмещается в особенности понимания и осуществления практики исихазма в его позднесредневековой интерпретации, когда «умное делание» предполагало «не уход от реальной действительности, как иногда полагают его критики, но решение актуальных смысловых проблем эпохи с точки зрения вечности, когда не изменчивая эмпирика мира сего, а незблемые ценности играют основную, ориентирующую роль».

Уделение особого внимания молитвенно-аскетической практике в мировоззрении Аввакума было не случайным. По его мнению, только в постоянном духовном делании и умственном трезвении происходит становление богочеловечества на земле — единения человека со Христом. Аскетический путь есть дорога на небо, где пребывает Бог со своими святыми.

«Сей убо есть воистину христиан, зане истиною уразумев Христа, и тем Богоразумие стяжав, иступив убо себе, не сый в мирском их нраве и прелести, себя же вестъ трезвящися и изменена всякаго прелестнаго неверия, не токмо даже до смерти бедствующе истины ради, но и неведением скончевающеся всегда, разумом же живуще, и христиане суть свидетельствуемы».

В принципе, Аввакум не отрицал тленный мир и не считал материю порождением зла, отказываясь тем самым от проведения тождественности физических параметров бытия с дьявольским началом: «В нем (в материальном мире. — Р.А.) все наделано человека ради, чтобы, упокоясь, Богу хвалу воздал», следовательно, Аввакум были чужды всякого рода гностику-манихейские умонастроения, направленные на ассоциацию физического начала со злом. Однако мир — поле битвы между Богом и дьяволом. И неискушенных людей дьявол опутывает в свои сети. В представлениях



Послание («Третья челобитная») протопопа Аввакума царю Алексею Михайловичу. 1664 год. Написано по дороге в ссылку. Из фондов Государственного исторического музея

Аввакума бытие разделено на две онтологически полярные реальности: Царствие Небесное, где находят свое упокоение христианские святые, и ад, где пребывает дьявол и обреченные на вечное мучение грешники. Райское лоно уготовано далеко не каждому человеку. Туда идут лишь немногие, «малое стадо Христово», преимущественно те, как считает Аввакум, кто до конца земной жизни сохранил каноны Старой Веры и умер в ней, а все остальные, оторванные от Церкви и молитвы, погибают за нераскаянные грехи. Следовательно, абсолютный метафизический смысл человеческой жизни заключается в постоянном противлении греху и стяжании Божией Благодати, для чего необходима духовная бдительность.

«Судия бо близ, при дверех, сотвори кончину всему веку суетному. Горе тому, кто не внимает о прелести последних времён! Зде есть терпение святых, иже соблюдает заповедь Божию и веру Иисусову».

В настоящем исследовании мы посчитали необходимым отдельным образом выделить особенности воззрения протопопа Аввакума на природу церковных обрядов, обычаев и традиций, понимание им церковного догмата, первоисточник этого понимания и его преемственность в среде стоящей за Аввакумом религиозной группы. Это вопрос является очень актуальным, ибо, по нашему мнению, в этом кроется основное, онтологическое, расхождение, породившее трагический раскол Русской Церкви в XVII веке. Более того, без понимания самой сущности переосмысления христианского наследия протопопом Аввакумом невозможно в полной мере выявить всю глубину проблем и вопросов,

поднимаемых им в авторских сочинениях.

Всю совокупность церковных явлений, претерпевших изменения вследствие реформы, которые принято сегодня называть термином «обряд», понимаемым современной религиоведческой наукой как комплекс «индивидуальных или коллективных символических действий верующих, объективирующих их религиозные представления и направленных на установление потусторонних отношений между человеком и сверхъестественными объектами», протопоп Аввакум обозначает терминами «вера», «догмат», «Слово Божие», «древнее благочестие» и т.п. «Мудрствуют, составляюще лукавые догматы, еже изгнати от среды Церковь Христову» [16, 124], — пишет Аввакум боярину Андрею Плещееву. Своеобразное понимание внешних форм богопочитания не является индивидуальной особенностью церковного мировоззрения самого протопопа Аввакума. Оно так же специфично не только для старообрядчества, но вполне умещалось в норму религиозного чувства и христианского самосознания православного человека Средневековой Руси, для которого являлось характерным несколько иное понимание догмата, на порядок отличающееся от современного.

Греческая dogma переводится на русский язык, обозначая «мнение», «учение» «постановление» и т.п., распространяющееся на общество христиан. В православной Византийской империи догматами называли указы императора, постановления и определения Вселенских и Поместных церковных соборов.

(Продолжение следует)

Русская Православная Старообрядческая Церковь

Совет Митрополии на Рогожском

16 июня 2020 года в Москве под председательством Митрополита Корнилия прошло заседание Совета Митрополии. Прибыть в столицу лично в силу действующих в стране ограничений смогли не все. Совет впервые в своей истории начал работу в режиме онлайн-совещания.

Часть священнослужителей, в том числе епископы Казахстанский Сава, Кишиневский и всея Молдавии Евмений, архиепископ Киевский и все Украины Никодим и большинство священников присоединились к обсуждению дистанционно.

На повестку дня были вынесены вопросы о праздновании юбилея Аввакума, о кандидатах на священные степени, о присоединении инославных клириков, об электронных документах, об уставе РПСЦ и типовом уставе епархии, о положении дел в Самарской епархии, а также ряд других вопросов.

Из-за ограничений по коронавирусу мероприятия праздника Недели святых жен-мироносиц перенесены на 6 сентября. В этот день состоится вечер песнопений в Светлановском зале Дома музыки; будут открыты две выставки, одна из них — выставка «Хранители», которая успешно прошла уже во многих городах; на Рогожском пройдет традиционная ярмарка.

Следующим на повестке дня стал вопрос о проекте ответов на вопросы РПСЦ. Митрополит Корнилий отметил, что диалог по этому вопросу важен в первую очередь для внешнего мира. Был заслушан доклад иерея Александра Панкратова. Комиссии по ведению диалога с РПСЦ о каноническом статусе Белокриницкой иерархии поручено

принять предложенный проект ответов за основу и к следующему Совету Митрополии подготовить ответы с учетом замечаний и дополнений.

Далее были рассмотрены вопросы о положении дел в Самарской и Саратовской епархии. Был заслушан доклад преосвященного Андрея, епископа Самарского и Саратовского. Владыке выразили благодарность за труды по возвращению здания старообрядческой Казанской (Горинской) церкви в Саратове, являющегося объектом культурного наследия. Также Совет Митрополии одобрил действия правящего архиерея и иконома епархии о. Дмитрия из Самары по возвращению Самарской и Саратовской епархии двух исторических зданий (мужских келейных корпусов) на территории санатория «Черемшаны-1» и территории бывшего старообрядческого женского монастыря (ныне заброшенного санатория «Родник»).

Епископ Андрей рассказал о жизни Черемшанского монастыря, где в настоящее время проживает 18 насельников. Они молятся, ведут хозяйство и занимаются строительством. Монастырь понемногу расширяется. Епископ Андрей обратился к духовным отцам с просьбой приглашать в монастырь своих чад для молитвы и труда.

По вопросу о помощи нуждающимся священнослужителям был заслушан доклад иерея Алексея Лопатина. Ему было поручено продолжить работу по сбору сведений о нуждающихся священнослужителях.

Далее было заслушано сообщение протоиерея Геннадия Чунина

постановление подписал мэр города Михаил Исаев.

Речь идет о доме по улице Чернышевского - бывшей Казанской старообрядческой (Горинской) церкви, построенной в XIX в., которое в советское время занимало спортивное общество «Спартак», а позже - фехтовальная школа.

Как сообщалось ранее, в 2017 г. город отказал старообрядцам в передаче этого здания, так как они не получили историческую справку. Между тем, именно в этом здании до революции располагалось епархиальное управление старообрядческой епархии. По словам епископа Самарского и Саратовского Андрея (Клавдиева) после восстановления здания в нем будет создан духовный центр, помимо храма, возможно, будет организована богадельня.

24 МАЯ 2020 ГОДА ВО ДВОРИЩЕНСКОМ ХРАМЕ Рождества Богородицы (Костромская область) прошла соборная служба в память о преосвященном владыке Иоанне (Витушкине), которую возглавил епископ Ярославско-Костромской Викентий (Новожилов) в сослужении священноиерея Михаила Витушкина - внучатого племянника епископа Иоанна. 25 мая исполнилось 10 лет со дня кончины старейшего священнослужителя - архиепископа Иоанн прослужил в священном сане 56 лет, из них 23 года - в сане епископа.



о ходе работы по имеющимся обращениям инославных клириков о присоединении. К следующему Совету Митрополии иерею Николе Бобкову и иерею Михаилу Родину поручено подготовить материалы о возможности присоединения к Церкви обратившихся клириков из Индии.

О деятельности Московского старообрядческого духовного училища рассказал Анатолий Иванович Шатохин. Он сообщил о работе училища, о готовности сотрудников и учащихся принимать участие в юбилейных мероприятиях и в очередной раз обратился к архиереям и благочинным с просьбой подыскивать кандидатов на обучение в МСДУ.

В следующем году Рогожскому духовному центру исполняется 250 лет. Была создана комиссия по

подготовке к празднованию 250-летия Рогожского духовного центра. Александр Пряхин выступил с предварительным проектом организации фотовыставки, посвященной истории Рогожского, выступления хора Покровского собора, создания на территории Рогожского информационных досок с применением современных технологий. Совет Митрополии поблагодарил Александра Пряхина за подготовленные предложения и постановил вернуться к рассмотрению данного вопроса осенью.

Вечером того же дня состоялось заседание Архиерейского Собора, на котором было разрешено служение иерею Алексею Лосеву. Вопрос о месте его дальнейшего служения оставлен на усмотрение Митрополита Корнилия.

Сайт РПСЦ

Летописец

РОДИНУ ПРОТОПОПА АВАКУМА посетил преосвященный епископ Евфимий Казанско-Вятский. В приходе Большого Мурашкина 26 и 27 апреля, в день, когда Церковь вспоминает страдания и сожжение священномученика и исповедника Аввакума и его союзников иерея Лазаря, диакона Феодора и инока Епифания, в храме свмч. Аввакума прошла Божественная литургия с водосвятным молебном и крестным ходом. Участники торжества затем посетили Григорово.

Запланированная программа праздника прошла в очень усеченном варианте. Присутствовать на празднике в Мурашкине из-за ограничений в связи с объявленной пандемией получилось только у местных христиан и гостей из ближайших приходов. Пришлось перенести вечер духовных песнопений — детский хор с духовными стихами выступил за обедом. А днем ранее прошел вечер, посвященный памяти протоиерея Леонтия Пименова. Владыка Евфимий собрал гостей на беседу о мощи и беспомощности современного общества.

Сайт Казанско-Вятской епархии

САМАРСКО-САРАТОВСКОЙ ЕПАРХИИ РПСЦ передали здание бывшей старообрядческой церкви в центре Саратова. Соответствующее



В Беливских скитах

На праздник Преполовления Пятидесятницы, 13 мая 2020 года, предстоятель Церкви по традиции совершил молебен на могилах беливских иноков. В последние годы сложилась добрая традиция совершать крестный ход от Успенского храма, который находится в селе Беливо Орехово-Зуевского района Московской области, к расположенным неподалеку скитам.

В этом году, из-за неблагоприятной эпидемиологической обста-

новки и изданных в связи с этим государственных предписаний, крестного хода не было. Однако добрую традицию водосвятия в беливских скитах решили не прерывать.

Освящение воды было совершено при участии небольшого числа клирошан. Митрополиту Корнилию сослужили протоиерей Алексей Михеев, иерей Константин Лукичев, иерей Михаил Рожков.

Сайт РПСЦ

Русская Православная Старообрядческая Церковь

В МСДУ подвели итоги года

22 июня 2020 г. успешно сдали комплексный экзамен студенты второго — выпускного — курса Московского старообрядческого духовного училища. Экзаменационную комиссию в этом году возглавил протоиерей Алексей Михеев.

23 июня Митрополит Московский и всея Руси Корнилий вручил дипломы 14-ти выпускникам. Студенты-очники получили направления на прохождение практики в приходах.

С поздравительным словом обратились к выпускникам директор МСДУ А.И. Шатохин, завуч М.Г. Николаев, преподаватели. Со словами благодарности к Митрополиту и коллективу училища обратились студенты. Вечером для выпускни-

ков состоялась экскурсия по достопримечательностям столицы.

Основной задачей МСДУ является подготовка уставщиков и головщиков, преподавателей воскресных школ, а также христиан, способных заниматься различной церковной и общественной деятельностью. Студенты очного и заочного отделений МСДУ в течении двух лет изучают предметы: Богослужебный устав, Знаменное пение, Постановку голоса, Технику чтения, Закон Божий, Русскую культуру, Церковнославянский язык, Историю старообрядчества, Историю Христовой Церкви, Апологетику и Катехизис.

На снимке: общая фотография с Митрополитом, выпускниками, преподавателями и гостями



Летописец

НЕЗАДОЛГО ДО ЧЕТВЕРТОЙ ГОДОВЩИНЫ со дня упокоения архиепископа Савватия преосвященнейший архиепископ Киевский и всея Украины Никодим совершил поездку в г. Кропивницкий (бывший г. Кировоград), во время которой посетил могилу покойного архиерея на сельском кладбище в с. Бережинка (на снимке справа). Также владыка Никодим в сослужении сопровождающих его диакона Вадима Кривошеи и священосца Вадима Маланчука совершил богослужение в храме во имя Покрова Пресвятой Богородицы села Клинцы и провел собрание прихожан. Одним из главных обсуждался вопрос об избрании кандидата во священники к местному храму. Также в г. Кропивницком был проведен ряд деловых встреч.



БОРОВСКИЙ СТАРООБРЯДЧЕСКИЙ ПОКРОВСКИЙ ХРАМ восстановят к 2021 году. На его восстановление выделено 100 миллионов рублей. Как сообщает сайт «Боровские известия», старт работ намечен на третий квартал 2020 года, а завершить реставрацию планируют к ноябрю 2021 года. Восстановление собора приурочено к 400-летию со дня рождения протопопа Аввакума.

Средства на восстановление храма выделены по личному распоряжению президента России после обращения к нему Митрополита Корнилия. Проект реставрационных работ прошел госэкспертизу и выставлен на сайте госзакупок для поиска компании-подрядчика. Заказчиком проектной документации выступил благотворительный фонд «Посолонь» под руководством Владимира Кетурова.

Грандиозный кирпичный пятикупольный храм в неорусском стиле со столпообразной колокольней

построен в 1912 году на средства купца Н. Н. Жданова. Был закрыт в 1929 году. Став в советские годы большим гаражом, здание ветшало вплоть до трещин в фундаменте. Реставрировать памятник архитектуры начали еще в 2014 году — в соборе зашили оконные проемы, обновили покрытие куполов и установили новые кресты. К 2020 году территорию вокруг храма расчистили и облагородили, сделали новый сквер.

На восстановление храма возлагает большие надежды боровский градоначальник А. Я. Бодрова. По ее словам, это один из красивейших архитектурных шедевров районного центра: «Символично, что сама реставрация начнется в год 400-летия со дня рождения протопопа Аввакума, чья стоическая судьба связана с нашей землей. Собор станет точкой притяжения не только местных старообрядцев, но и паломников со всей страны. И, конечно, это большой импульс для процветания веры».



Юбилей Славского владыки

Седьмого и восьмого июня, на праздниках святой Троицы и день святого Духа состоялись архиерейские богослужения (на снимках вверху) в честь престольного праздника главного старообрядческого храма большого селения Камень, расположенного в уезде Тульча на берегу Дуная (в Румынии).

Поскольку это событие произошло в непростое время для всех нас, ввиду глобальной пандемии,

традиционные богослужения в величественном соборе в честь этого праздника перенесли в церковный двор, где специально был построен алтарь. Хочется отметить, что из-за всего этого радости не убавилось, а наоборот, была удвоена по случаю юбилея местного архиерея, архиепископа Славской епархии Флавиана.

Владыка Флавиан отметил свой 20-летний юбилей в архиерейском

служении именно в том селении, где он родился, вырос и в храме которого получил хиротонию в епископский сан в 2000 году от Митрополита Леонтия. Родное село во главе с настоятелем храма о. Павлом (Василе) показали свою любовь и уважение к владыке, преподнеся предстоятелю епархии подарок в виде архиерейской панагии, изготовленной искусными мастерами в серебре и украшенной драгоценны-

ми камнями. С волнением в голосах, владыку поздравили священство и миряне, архиерейский хор Славской епархии, дети, принявшие участие в богослужениях, и пожелали много лет архиерейства в телесном и душевном здравии. Ответное слово архиепископа Флавиана не заставило себя ждать, и тёплые слова благодарности прозвучали в адрес всех людей, не забывая о тех, кто постоянно поддерживал его в своём высоком и ответственном служении Богу.

Газета «Зори» (Руиныня)

Русская Православная Старообрядческая Церковь

30 лет на посту

13 мая 2020 года настоятель храма святителя Николы города Арзамас иерей Алексей Думнов отметил 30-летие служения в священном сане.



В неделю о самаряныни 13 мая 1990 года хиротония совершилась Митрополитом Алимпием в граде Москве. Первоначально о. Алексей начал свое служение в селе Чернуха, где жили его родители. Храм в Чернухе был в ветхом аварийном состоянии. Почти сразу после возобновления в Чернухе богослужений последовал запрет властей на использование здания храма за его ветхостью. Отец Алексей попросил не закрывать церковь и приступил к ее ремонту. Летом 1994 года нача-

лось строительство. На все эти работы ушло десять лет. о. Алексей возил кирпич, доски, прицеплял рельсы на буксир к своей машине, работал с рабочими. Хорошо помогли тогда парни из села Пиявочное Озеро, их о. Алексей привозил на своей машине, жили они в сторожке.

Параллельно с 1996 года о. Алексей начал организовывать общину в г. Арзамасе. После многочисленных просьб администрация города выделила заброшенное здание детского сада.

О. Алексей вел строительные работы и в церковном здании г. Арзамаса. Здесь очень дружно подключились все старообрядцы. Бабушки ходили, собирали деньги на восстановление здания для храма на рынке, в магазине просили помощь. Дружно поставили двери, окна, сделали пол, поштукатурили, покрасили. Во всех работах батюшка принимал участие. В 1997 году 13 апреля, в Великий пост на пятой неделе, храм освятил Митрополит Алимпий. В 2008 году о. Алексей принимает решение строительства храма в г. Кулебаки. Во всех делах служебных и строительных первым



помощником и напарником является матушка. Она вместе с ним несет это бремя трудов и забот во благо Церкви Христовой.

Свой четвертый храм о. Алексей начал строить в 2015 году в городе Арзамасе. Все этапы строительства проходят с ним. Работы, которые под силу батюшке, он старается делать сам. Людей не всегда соберешь, пока зовем, сами сделаем.

Таков крест нашего батюшки. Иногда удивляешься его таланту терпения, он может стоять с любым

посторонним человеком, который зашел в храм, и говорить с ним часами, объясняя истинность православия, толкуя догматы и правила христианской веры. Его талант — это знание крюкового знаменного пения, это возможность спеть любую стихеру без подготовки. Солировку многих стихер знает на память, любую неточность исполнения замечает сразу.

Дай Бог ему много лет священствовать!

Община города Арзамас

Летописец

ЕПИСКОП ЕВФИМИЙ КАЗАНСКО-ВЯТСКИЙ, окормляющий также Уральскую епархию, в последние дни пасхальной четырехдесятницы совершил очередную поездку по уральским приходам. В этот раз владыка Евфимий посетил часть общин, находящихся в Свердловской области.

Впервые владыка посетил г. Ивдель (Северный Урал). Воскресную службу 24 мая в сослужении иерея Михаила Лоскутова завершили молебном свщмч. Аввакуму, именно в его честь освящен Ивдельский храм.

На Отдание Пасхи, 27 мая, архиерея встречали в Нижнем Тагиле. За неимением храма местная община вынуждена собираться в арендуемом помещении. На следующий день тагильчане собрались на месте строительства будущего храма.

На Вознесение Господне епископ Евфимий молился в пос. Баранчинском. Во время божественной литургии 28 мая в сан диакона был возведен чтец Иоанн Пшеничников.

Владыка Евфимий бывает на Урале в среднем раз в три месяца. Почти каждый его визит сопровождается хиротониями и хиротесиями.

«Это не только мой такой подход, — отмечает архиерей. — Я постоянно об этом говорю священникам в приходах. Нужно искать кандидатов. Нужно говорить с людьми о необходимости служить Церкви. Священство в приходах прониклось этой мыслью. Мы вместе трудимся в этом направлении».

ИЕРЕЙ ВЛАДИМИР ГОШКОДЕРЯ из Оренбурга получил президентскую награду. Среди награжденных за заслуги в укреплении института семьи и воспитание детей — семья старообрядческого священника, настоятеля храма Знамения Пресвятой Богородицы в Оренбурге, иерея Владимира Гошкодеря.



После богослужения в п. Баранчинском

Настоятель старообрядческой общины о. Владимир Гошкодеря с 2001 года служит в Оренбурге. С супругой Ларисой Алексеевной они воспитывают семерых детей. Матушка Лариса — верная помощница во всем: от семейных бытовых нужд до службы в храме. В большой верующей семье все держится на молитве, труде и дисциплине.



Семья священника

НА РЕСТАВРАЦИЮ РОЖДЕСТВЕНСКО-НИКОЛЬСКОГО ХРАМА в г. Новозыбкове Брянской области из областного бюджета выделили 8,4 млн. рублей. В основном будет восстановлена колокольня храма, — местные жители неоднократно высказывали опасения, что она может обрушиться. На сегодняшний день ведутся поиски подрядчика. Древнейший в Новозыбкове храм расположен на улице Набережной, 41.

Уникальность деревянного храма в том, что деревянные постройки XIX века часто создавались по подобию тех, что строились 300 лет назад. Рождественско-Никольский храм выполнен в стиле позднего классицизма и во многом следует формам каменной архитектуры. Деревянная Никольская церковь построена в 1774 – 1782 годах на средства злынковского купца-старообрядца Осипова. В 1791 году подразделения Изюмского гусарского полка попытались отобрать у старообрядцев церковь. Но их ждала неудача. Старообрядцы забаррикадировались в Рождественской церкви у Сенного рынка и не пустили туда солдат. Три

месяца и четыре дня длилась оборона храма, и полк отступил. Событие это в истории Стародубья получило название «Зыбковское сидение». В 1817 – 1818 годах храм был полностью перестроен.

XX век принес Рождественско-Никольскому храму новое испытание: в 1959 году здесь произошел сильнейший пожар. Пострадала венчающая часть кровли: главный купол, пять меньших куполов, глава алтаря и кровля. В течение двух лет прихожане восстанавливали поврежденные элементы храма.

Приходская община храма сегодня — около 300 человек. Своими силами обогорожены подворья и прилегающая территория, уложена тротуарная плитка, отремонтирована часовня, фундамент под колокольней и храмом, частично заменены пришедшие в негодность и сгнившие венцовые бревна. Восстановлено пять куполов, частично заменена кровля, установлены новые окна, отремонтирован свод в основном объеме храма, 42-х метровая колокольня спасена от падения — заменены многие несущие конструкции. Активное возрождение храма началось в 2002 году, когда настоятелем был поставлен о. Сергей Бедный. Вернуть святыне былое великопие стало целью его жизни.

Сайт «Русская вера»



Русская Православная Старообрядческая Церковь

Летописец

ШУВОЙСКО-ГУБИНСКИЙ КРЕСТНЫЙ ХОД состоялся 30 июня в Подмоскowie. Ежегодно в храме Пресвятой Троицы в поселке Шувое совершается празднество местночтимой Шуковской-Губинской Казанской иконы Богородицы. Это особенный день, когда, согласно обетам предков, жители поселка Шувое молятся у себя службу Казанской иконе Богородицы перед Губинским списком иконы. По старой традиции именно в этот день Губинская ико-

на, крестным ходом носимая по деревням Гуслицкого края, достигала Шувое.

В этом году крестный ход прошел по Шувое уже в 9-й раз (на снимке внизу). Отраднo было видеть необычно много священников и молодежи, которые прибыли на праздник из дальних по расстоянию регионов, но близких по духу. Гости единодушно отметили, что этот праздник в летнее время стал прекрасным поводом в очередной раз посетить Шувое, вместе помолиться усердной Заступнице, пройти к лесу, вспомнить подвиги почивших иноков и, конечно же, — просто пообщаться.



22 МАЯ 2020 Г В ПОС. БОРОДУЛИНО НА УРАЛЕ был престольный праздник. Традиционно после праздничной службы молящиеся идут крестным ходом в соседнюю деревню Агеевка, на место, где раньше стоял старообрядческий храм и сейчас находится источник. По молитвам прихожан и гостей святитель Никола явил чудо. Всю службу шел сильный дождь, но ког-

да пришло время крестного хода, небо прояснилось, и верующие смогли пройти с канонem Николe в Агеевку, где совершили водосвятный молебен. После усердной молитвы состоялась вкусная трапеза в церковном доме. А за окном опять шел дождь. Во время обеда гости делились чудесными историями, которые произошли с ними по молитвам святителя Николы.



ПРОТОИЕРЕЙ ВАЛЕРИЙ ШАБАШОВ, благочинный Уральской епархии, 3 июня 2020 года в праздник честного и славного сретения чудотворной иконы Богородицы Владимирской, отпраздновал свой юбилей. Ему исполнилось 70 лет! Многая лета!

В настоящее время о. Валерий служит настоятелем храма во имя святителя Николы Чудотворца в городе Верещагино Пермского края. Но родом он наш земляк - из посёлка Горбатовка Нижегородской области.



Местные нижегородские власти запретили в этом году под предлогом «пандемии» коронавируса ежегодный крестный ход из Мурашкина в Григорово, а также все приуроченные к этому дню мероприятия. Поэтому мы размещаем не опубликованные ранее фотографии Льва ЗИЛЬБЕРА и Эмилии ПЕТАНОВОЙ с крестного хода на родину Аввакума 2019 года.



Русская Православная Старообрядческая Церковь

Слово Митрополита Корнилия

сказанное им с амвона по окончании погребения о. Леонтия в храме г. Орехово-Зуева



Об отце, родине и юности

Биография о. Леонтия Пименова, рассказанная им самим в интервью различным изданиям, в том числе и нашей газете.

Отец

Позвольте начать в стиле Аввакума. Рождение мое (в 1936 г.) в Нижегородских пределах, за Волгою рекою на Борской стороне в 10 км от города Бора в деревне Колобово, что стоит на дороге на Макарьевский Желтоводский монастырь.

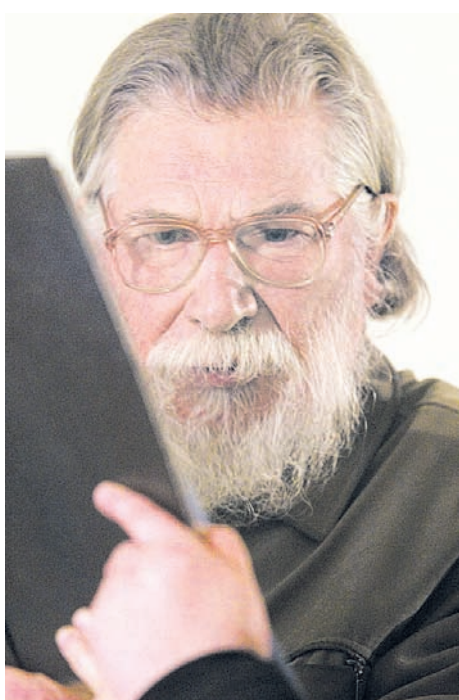
В нашей деревне было всего два старообрядческих дома. А Елесино (от нас до него было всего 7 км) было полностью старообрядческой деревней и в ней доживали в виде женского монастыря остатки знаменитого Оленевского скита.

Мой отец, Иван Алексеевич Пименов, родился в 1905 г. в деревне Колобово в крестьянской верующей семье среднего достатка. В семье было шесть детей, три брата и три сестры, он был старшим. Его отец Алексей Гаврилович в 1918 г. вернулся с Первой мировой войны больным, простудился в болотных окопах, в 1924 г. умер. Хозяйство (две лошади, две коровы, десяток овец, птица) пришлось возглавить 19-летнему Ивану, младшему брату было еще только 6 лет. К тому же, времена революций, гражданской войны, НЭПа.

В 1928 г. Иван организовал сельскохозяйственный кооператив и получил лучший в области урожай картошки, о чем свидетельствовал диплом, висевший в рамке на стене в доме. Во всем стремился быть первым. Его орловский рысак был самым быстрым на масленичных катаниях на Бору, в районных состязаниях косцов луговой травы тоже первый, в деревне организовал добровольную пожарную дружину, оснатив ее передовыми насосами и длинными пожарными рукавами, построил пожарную вышку с гаражом в первом ярусе, с которой в округе 5 км были видны все деревни, в ликбезе опять он впереди, в соседней деревне за свой счет построил бедной старушке избышку. В общем, уважаемый местный лидер, которому нет еще и тридцати лет.

Наступила коллективизация и мой отец становится первым пред-

седателем колхоза «Согласие». Все знают, что он верующий, что он старообрядец, и как будто бы ничего... А тут начинают разорять монастыри, и отец параллельно становится



председателем общины Елесинского монастыря, который на грани разорения... Что за община монастыря? Монастырь уже разорен, он превращается в церковную общину деревни Елесино. В простую общину. Но еще живы инокини. Нужен председатель вместо игуменьи.

Как председатель колхоза начал закупать новую передовую по тому времени технику (сеялки, косилки, веялки), построил местный кирпичный завод, дела пошли неплохо. А с другой стороны: Пименов Иван Алексеевич, старообрядец, прихожанин общины Елесинского старообрядческого монастыря, председатель Церковного совета, поет на клиросе, читает Апостол, активно посещает и нижегородский храм, организует в нем среди молодежи «Кассу взаимопомощи для бедных прихожан» с составлением списков участников (которые впоследствии и стали основанием для арестов), находится в трудовых отношениях с настоятелем храма протоиереем Иоанном Моржаковым (будущим архиепископом Иосифом),

Отца Леонтия больше нет с нами, но его труды во имя спасения душ человеческих, во имя процветания Церкви, во имя возрождения православия после многих лет атеистической власти никогда не будут забыты. Отец Леонтий сделал для Церкви все, что стало возможно в 90-е гг. XX века.

В 1980-е гг. наша Церковь была на грани замиранья. Казалось, что вот-вот нас станет так мало и Церковь численно обнищает настолько, что дойдет до состояния, к которому стремились привести ее безбожные власти, и, как тогда говорили, «можно будет показать последнего попа». И в это тяжелое время своей духовной мощью, убедительностью, верой такие люди, как отец Леонтий, сумели зажечь в церковной жизни пламя, которое стало разгораться все больше и больше. Эти люди сделали все для того, чтоб наша Церковь была и оставалась во веки.

общается и с епископом Гурием. В Елесине выкопал траншею под фундамент новой каменной церкви, часть кирпича с завода отвозит на это строительство.

Такое сочетание деятельности в те времена было недопустимым. В Нижнем Новгороде заводится дело по организации контрреволюционной группы. Из колхоза от председателя сельсовета по фамилии Гнидин пришли доносы: председатель колхоза «Согласие» специально портит колхозную технику, не укрепляет колхоз, собирается строить церковь за счет колхоза, в общем, вредитель, контра.

Так мой отец был арестован в 1932 году за несовместимость должностей первого, избранного народом (вместо привезенного властью) председателя колхоза «Согласие» и старосты монастырского храма в деревне Елесино.

Первая волна репрессированных, кстати, шла тогда не в лагерь, а в ссылки. В 1929-м и 1930-м годах — ссылки были. И вот по списку всю группу захватывают, и моему отцу дают три года ссылки. Его, протоиерея Михаила и Ивана Федоровича Лебедева, всех троих, высылают в Архангельск. И там он встречается со мной. В 34-м году отец возвращается из ссылки, привозит с собою молодую жену. Но в колхозе, понятно, уже другой председатель. Отец безработный.

А в 1937-м начинается новая волна репрессий. Повторно забирают бывших ссыльных. И уж тогда с ними разделяются по настоящему.

6 ноября 1937 г. к отцу пришел доброжелатель из сельсовета.

— Иван Алексеевич, в сельсовет приехала из района машина, многих забирают. Поехали в Елесинский монастырь за матушками. На обратном пути тебя будут брать. Убегай. Где-нибудь устройшись на стройках. Вон автозавод строится, многие, вроде тебя, устроились, ты грамотный, не пропадешь, потом семью подтянешь. Срочно убегай!

— Нет. Я ни в чем не виноват. Я это докажу. Беглецом не буду. Прочитал канун Богородице перед иконой «Всех скорбящих Радосте». Эта икона сейчас стоит в иконостасе

Свой жизненный и церковный опыт о. Леонтий применял во благо Церкви. Много подсказывал, учил меня. Мужественно вел по духовному пути не только меня, но и многих-многих... Он умел говорить, убеждать. Он обладал удивительным даром простоты общения, умением быть одинаково приветливым и с самыми высокими людьми, и с теми, кто приходил, к примеру, сюда на стройку этого орехово-зуевского храма. Трудно перечислить все таланты, которые Бог ему дал. Это и владение искусством церковного пения, и умение благоукрашать церкви.

Я искренне верю, что этими добрыми делами о. Леонтий войдет в Царство Божие, к которому должны стремиться и стремимся и мы с вами. А в наших сердцах, в памяти тех, кто остался в Церкви земной, он навсегда останется как образец христианского мужества.

орехово-зуевского храма. Пришли, вызывают в сельсовет. Простившись с домашними, пошел доказывать свою правоту. Увезли навсегда.

Обвинение: «организация террористической группы из монашек Елесинского монастыря для ликвидации членов Политбюро». Двум матушкам — игуменье Агнии и Тауифе — дали по 8 лет лагерей в Казахстане. Они отсидели, вернулись, доживали в Елесине в единственном оставшемся от монастыря домике. Они и были последними из знакомых мною людей, кто видел моего отца живым.

А 20 января 1938-го года, в его день ангела, на память св. Иоанна Предтечи, когда ему исполнилось 33 года, его расстреляли. Но это выяснилось потом, а тогда нам, его семье, сообщили, что он осужден на 10 лет без права переписки. И все десять лет мать неоднократно подавала всякие прошения, апелляции. С нами разговаривали все эти годы, как будто он все еще живой, отвечали, что апелляция удовлетворению не подлежит, ничего сделать нельзя. Но мы жили надеждой... Потом прислали из НКВД лживую справку, что он умер в 1943-м от туберкулеза на Бору, то есть в лагере, находящемся около дома. И только уже спустя целую жизнь я прочитал его дело и узнал, что он был расстрелян.

Мне крестная тетушка Анна говорила: «Твой отец никогда не курил» или «не ругался матом», «не пил вина». И эти и подобные слова для меня были неприкасаемыми установками к исполнению. Поэтому на вопрос в течение последующей жизни: «А кто тебя воспитывал?», я искренне отвечал: «Меня воспитывал прах отца».

Несмотря на то, что я в полтора года просто не мог запомнить своего отца, меня воспитывал его пример и память о нем. Между нами сохранилась связь, только не видимая, физическая, а духовная, невидимая.

Юные годы

В 1936-м на свет Божий в семье Пименовых появляется первенец. ...Родился я на соломе. Во дворе скотном, не в роддоме. У нас в деревне так принято было. А в избе родить считалось грех. И рожали в скотном дворе. Но обязательно на чистой соломе.

(Продолжение следует)

Русская Православная Старообрядческая Церковь

«Упокоился о Господе» — традиционные слова, подводящие итог земной жизни человека; слова, напоминающие нам о Вечности. Кончина протоиерея Леонтия Пименова тем горестней, что вместе с этим замечательным человеком, активным деятелем, подлинным священником, несшим людям Слово Божие, ушла целая эпоха староверия.

Во всей полноте этот факт, вероятно, будет осмыслен позже и более основательно. Но сейчас, когда остро ощущается боль утраты, хочется сказать об отце Леонтии как о человеке, чье внутреннее горение освещало всё вокруг: людей близких и более далеких, прихожан и представителей научной общественности, собрания и соборы, выступления хоров и конференции. Пламень его души светился в его глазах и ярко возгорался, когда что-то затрагивало его за живое. Выступления отца Леонтия на любых мероприятиях, вне зависимости от их характера, всегда были проникнуты живой мыслью, эмоциональны; они убеждали и звали вперед.

Отец Леонтий прожил жизнь, полную испытаний. Его прекрасно написанный автобиографический очерк «Меня воспитывал прах отца» ярко характеризует ту обстановку, в которой сложился характер и жизненные принципы будущего протоиерея. Закалили его и годы советской власти, вынуждавшей скрытно от посторонних глаз исповедовать свою веру.

Искренняя, глубокая, усиленная и личными жизненными обстоятельствами преданность вере отцов

и дедов сочеталась в отце Леонтии с любовью к культуре в широком понимании этого слова. Он был знатоком, книжником и собирателем. Это органичное сочетание веры и культуры ставит отца Леонтия в один ряд с такими корифеями староверия XX века, как Иван Никифорович Заволоко и Михаил Иванович Чуванов. Без сомнения, история старо-

Пламенный отец Леонтий

обрядческой Церкви этого столетия знает многих других подвижников и «нести им числа», но именно сохранившаяся и опубликованная недавно переписка И.Н. Заволоко и М.И. Чуванова позволяет увидеть богатый внутренний мир этих людей. К их плеяде, без сомнения, принадлежал и отец Леонтий Пименов. Мы знаем, что помимо вопросов веры его точно так же волновали вопросы книжных новинок, рукописных и старопечатных памятников, которые он любил и хорошо знал. Волновала музейная и научная жизнь, выставки, конференции, музыка.

Особенно хочется подчеркнуть такую редкую черту, как понимание значения научных исследований. Отец Леонтий часто принимал участие в Малышевских чтениях в Пушкинском Доме в Петербурге, заинтересованно откликался на приглашения на конференции и презентации научных изданий. Он всегда подкупал искренностью выступлений, неожиданными образами и красотой речи. В нем жила (именно жила!) древнерусская куль-

тура. Как и упомянутые выше И.Н. Заволоко и М.И. Чуванов, отец Леонтий с открытой душой общался с учеными, был готов поделиться своими знаниями, ответить на сложные вопросы. В далекие 1970-е гг. он радушно принимал в Нижнем Новгороде (тогда — Горьком) японского исследователя Ё. Накамура. Патриарх японской русистики до сих пор

Щедрость души отца Леонтия проявлялась и в тех ценных дарах, которые он делал светским учреждениям. Несколько редких рукописных памятников, включая Хронограф XVII в., он передал Древлехранилищу Пушкинского Дома — так эффектно завершались его выступления на Малышевских чтениях.



хранит благодарную память о тех встречах, которые дали ему возможность проникнуться старообрядческой культурой.

Яркая личность отца Леонтия всегда вызвала восхищение. Можно припомнить много эпизодов общения; каждый из них в отдельности может показаться и незначительным (поэтому избегаю их пересказа), другим людям — уверена — посчастливилось общаться с ним гораздо больше. Но, тем не менее, и выпавшие на мою долю фрагменты жизненной мозаики уверенно складываются в удивительный, редкий образ Человека и Священника.

Может быть, не случайно отец Леонтий, первым в июне 2016 г. высказавший идею празднования 400-летия со дня рождения протопопа Аввакума, упокоился именно в этот юбилейный год. Рискую вызвать критические замечания, но уверена, что с «огнепальным протопопом» отца Леонтия роднит не только нижегородское происхождение, но та же верность отеческим преданиям, нестигаемая воля и пламенная натура.

Вечная и благодарная память!
Е.М. ЮХИМЕНКО,
доктор филологических наук,
заслуженный работник культуры

Мое знакомство с Леонтием Пименовым

В нашей семье существовало изустное предание о том, что один из моих предков участвовал в защите Соловецкого монастыря, когда его иноки восстали против никоновских



*Ресурс исчерпан — есть ответ,
Но кто вам скажет — его нет,
На родину собрался,
За Волгу перебрался,
Прилег вздремнуть и отдохнуть —
Был хлопотливым жизни путь.*

*Масштабный индивидум был,
Кто знал его — не позабыл.
Уносит ветер облака,
И все мы здесь
Пока, пока...*

Евгения МИЗИНА
12.05.2020

новин, и погиб там героически. Но в советские годы не принято было говорить об этом. Просто опасались прослыть потомками борца за древнее благочестие. Я был крещен в синодальной церкви (РПЦ МП) в 1950 году.

Во время учебы в Горьковском госуниверситете на историческом факультете хотел писать дипломную работу о расколе в русской церкви и старообрядчестве. Но после знакомства с доступной советской литературой, такое желание у меня пропало. Не хотелось писать о фанатиках-сектантах. Аввакум, боярыня Морозова и другие представлялись в этой литературе ограниченными ортодоксами...

В 1973 году я поступил на работу в ГИАМЗ в отдел быта народов Нижегородского Поволжья (сам музей находится на Щелковском хуторе). Во время одной из посиделок у директора оказался рядом с Леонтием Ивановичем Пименовым. Он работал тогда в реставрационных мастерских инженером-архитектором. О нем шла молва как об убежденном старообрядце. Его несколько раз вызывали в КГБ — «ставили на профилактику», проводили с ним собеседования и поэтому некоторые коллеги сторонились его. О чем мы говорили тогда, точно не помню, но что-то об особенностях древнерусской деревянной архитектуры.

Выходим из кабинета директора, приветливо расстаемся и прощаемся. Вдруг меня подзывает секретарь парткома музея тов. Т. Казанская и строго вопрошает: «Что это вы с

мракобесом и ретроградом так приветливо беседуете?» Я удивленно спрашиваю: «А разве нельзя? Он преступник и не порядочный человек?» «Он хуже! Он регент старообрядческой церкви! Вы что, хотите иметь неприятности? Хотите испортить себе биографию? Вот захотите вступить в КПСС, а мы вас не примем! Карьеру не сделаете!»

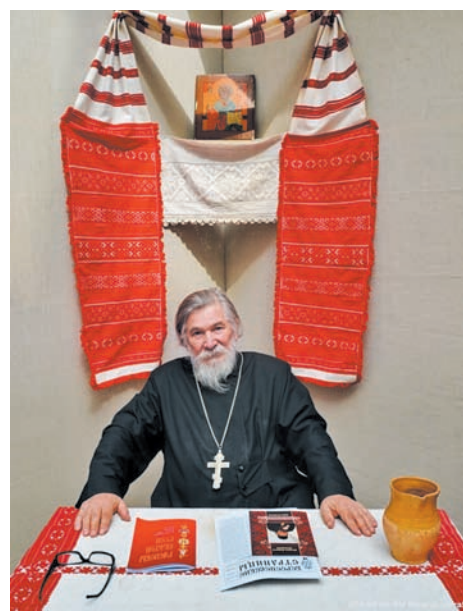
Я очень был удивлен и озадачен, но после этого случая стал осторожнее и на людях при свидетелях старался не проявлять к нему особого внимания. Мне надо было окончить университет без лишних проблем.

Позднее мы с Леонтием Ивановичем встречались в транспорте, на улицах, беседовали на разные темы. Однажды он спросил: «Крещен ли ты?» Я ответил, что да, но в синодальной церкви. «Спроси тогда у матушки, как крещен? Троекратным погружением или обливательно?» Я ответил, что погружением. «Тогда можешь придти в нашу церковь переводом и стать полноценным прихожанином».

Мы еще неоднократно с ним встречались на улицах, вместе ездили на поезде — он до Орехова-Зуева, я в Москву.

После смерти сына в 25 лет и жены в 60 у меня возникла острая потребность присоединиться к старообрядческой церкви, т.к. никонианская была весьма несимпатична по многим причинам. В 2012 году я стал частью общины Успенской церкви на Бугровском кладбище.

С Леонтием Ивановичем Пименовым встретился следующий раз



только во время Крестного хода в с. Григорово из Б. Мурашкина на родину протопопа Аввакума. Он шел рядом с владыкой Корнилием, а во время привала я подошел к нему, поздоровались, поговорили о жизни. Я сказал, что пришел к Вере, что стал вдовцом и потерял сына. Он ответил, что у него тоже умерли дочь и сын и он очень понимает меня. Последний раз мы встретились во время другого Крестного хода, и я подарил ему свои публикации. После я его больше не видел. Но память об этом удивительном человеке, во многом благодаря которому я пришел к истинной Вере, останется у меня до конца дней.

Иван ВИНОГРАДОВ,
Н. Новгород

Из Орегона на Енисей

Как староверы Орегона узнали о существовании Дубческих скитов

Алексей Иванович Афонин, старовер-беспоповец часовенного согласия, первым из оregonских староверов узнал, что в Сибири, в Красноярском крае, есть скиты, где еще есть иноческое накрытие. О том, как это произошло, можно узнать из его рассказа. Вашему вниманию предлагается моя расшифровка аудиозаписи, сделанной весной 2019 года. В расшифровке, в основном, сохранены особенности говора *синьзянца* (1) А. И. Афонина.

— Мы поняли из вашей книги, что Дубческие скиты обнаружили именно вы и родители вашей жены тоже первыми туда ушли?

— Да. Оне со мной поехали, раз я зять ихний. И вот мой тесть, в Россию когда поехали, мой тесть поехал первый со мной (2). И вот он там прожил. И вот моя теща не так давно померла. Она прожила 93 года. 23 года прожила в России, то накрылася (постриглась в монахини) там [в скитах]. Но она девять лет была слепая, а он нормально был, сказать-то, токо зрение потерял, знаете.

Видите, как мы начинали (начинали) (3), скажем. У меня впало в голову, вот мы русские: отес (отец) (4) — русской, мать — русская и сам я — русской. А живём всё в этих, как сказать, то в *бразильянах* (бразильцах), то в других, знаете. Ну всё не наше же. Правда это. Так думал об этом, думал. Потом когда услышал, увидел в газете, я газеты выписывал с Сан-Франциско <...>.

— «Русское слово?»

— Да. Что вот собирается группа поехать в Советский Союз, кто жагает, присоединяйтесь к нам, телефон указанный, знаете. У нас в то время *селфонов-то* (сотовых телефонов) не было, только стеновые.

В (19)74-ом году я в Россию ездил (5). В России побывал, а потом через два года я опять поехал в Россию, уже гидом там работал сам. А потом через год поехал в Израиль, знаете. Туда съездил. Там две группы набрались, всё наши староверы. Потом опять в Россию поехал, потом опять в Израиль съездил.

Видите, скажем, когда я был там гидом, провожаемым, то не интересно, чтобы обижать людей, знаете. Ты должен угодить каждому, знаете, чтобы (чтобы) люди <...> люди же деньги платили-то, знаете. Я не должен, чтобы убежать, а первым долгом должен им помочь надо. Даже часто мне Анна [жена] говорила: «Да ты чо, Алексей, с имья, да с имья. Со мной-то когда будешь находиться?» Я говорю: «С тобой всю жысь нахожуся, всю жысь, — говорю, — но ты потерпи как-нибудь». «Да уйдёшь с имья туды-сюды, а тут скучно одной сидеть». «Не переживай, — говорю, — приеду к

тебе».

И вот в Россию первый я открыл место, хотя, скажем, тоже перва сказать ... Но когда мы жили в Китае, отес (отец) мой списывался со своими братьями [из России], знаете. Он списывался, ну а видать не видал их. А когда уехал в Бразилию, приехали в Бразилию, он тоже с имья списывался, но редко сказать-то.

— Обитель-то как вы обнаружили?

— Обитель я нашёл после. Потом я уже во второй раз поехал [в конце 1970-х гг.], группа там была. Я когда первый раз съездил [в 1974 г.], и съездил один. Один когда я вернулся, нормально, спокойно, знаете. Все стали у меня спрашивать, но как вот это, как вот это, знаете. Все довольны остались. Что противники против были, знаете, были, а тут они довольны остались.

Ну когда я стал группу собирать — тот, другой: «Я поеду, я поеду». Насобирались в группе 23 щеловка, токо староверы. И поехали туда, в те места у кого есть родственники. В то время мы больше туда, на восток, сказать-то, ездили.

А када мы поехали, то я сказал, что отбивайте телеграммы своим родственникам, что в такое число де-то мы будем находиться, чтоб родственники знали. Но я тоже своим-то сказал, телеграмму, скажем то. И какой город мы проежали, родственники там приежали и видалися, сказать-то, и выпивали, и всё. Но, конечно, у меня порядок был.

Когда я в Москву приежал, то меня в Москве встречал московский гид. Он переходит границу, где таможня, где туристы стоят, скажем. У ей документ есть, и ищет меня, а я — её. Но таблица была написана «Алексей Афонин». Я когда еду отсэдова, я пакетик везу с бумагами. Там я везу себе «приговор» [смеётся], но он с *бломбой* (пломбой), знаете, токо она открывала. Но, конечно, там у меня все бумаги: визы, всё.

Ведь я же тоже какой! Я вообще *безобразованный* щеловек. Я вообще никакой у меня грамоты нету. Просто деревенский щеловек и всё.

— Вы — путешественник, Вы всем интересуетесь.

— Да, только у меня в голове всё было забито, что путешествия, посмотреть весь мир, проверить весь



А.И. Афонин. Весна 2019 г., г. Вудбурн, штат Орегон, США

мир. Ну не смог.

— Вы много объездили.

— Ну много проехал, сказать, ну не весь мир. Но если бы я туда, в Россию, не ездил, то я бы, може, поди закончил остальные путешествия (6). Но я нашал последние десять лет туда всё ездил, знаете.

— А как Вы скиты обнаружили?

— Вот я скажу короче. Когда потом мы приехали в *Хабаров* (г. Хабаровск), город Хабаров, у меня там родственников не было, а у других были родственники, но вот знакомы были которы. Было написано «Афонин тур».

Фамилия Афонин, знаете, самая знаменитая фамилия по-бедности. Отес был Иван Афонин, он бедно жил, скажем так, но народный был щеловек, но бедный. Афонин. И многие, сказать, да как это так Афонин и «Афонин тур». Кто такой из Афониных приехал?

И когда люди интересовались, хотели меня увидеть, знаете.

Все знали моего отца [еще по Китаю], потому что он был мастер по швейным машинкам, и мастер был вот эти электролы всякие поправлять, эти стеновые эти часы, знаете. Он етим, скажем, нас кормил-то. И второе, скажем, мой отес (отец) в гармонь хорошо играл. Ихна такая порода, сказать-то, дядя тоже. Они игроки, ну музыканты, скажем. Ну по породе так и идёт. У меня тоже брат так, скажем, Николай (он счас парализованный), он тоже, скажем, хорошо мог, но я-то — нет.

А когда приехал в Хаба-

ров, у меня там гостей не было. Но нет, гости были, сказать, но нет моих родственников, не было. Там знакомы приехали, ишо там приехали. А были знакомы моей жаны: приехали каки-то *сродны(е)* (двоюродные) там, *трёхродны(е)* (троюродные) сёстры.

Потом смотрю — один старичок с имья приехал. Смотрю старовер сидит, знаете. Но я заинтересовался, значит. Я подхожу, говорю: «Здорово живёте. Я — Алексей Афонин». Так как наш обычай, знаете. Но он Афониных не слыхал, он не знал. «А ето вот моя жана, — говорю, — Анна Афанасьевна». «Афанасьевна?» А он знал моего тестя, он крестил мою жану. Видите, как совпалося. Но крестил. Тепереча. А мы слыхали об ём давно.

И вот тут маленько мы узнали. Он уже монастыри знал, где как всё, но всё не рассказывал. Знаете, как оно, боялись же сильно — за язык могут подвешать. Знаете, это же было страшно. И тут я узнать узнал, что есть скиты, а где, кто, не известно где-ка.

Потом в (19)91 году, когда я получил *турическую* (туристическую) визу, и мы поехали в Хабаров туды, в Магадан. С Магадана мы приехали в Хабаровск, с Хабарова там в посёлки. То вот эти *посёльски(е)* (староверы, живущие в этих посёлках) мне рассказали, где, как, что.

Вот наш настоятель мне: «Поехали. Можно с вами?» «Пожалуйста». Но я уже знал приблизительно, где они находятся. Но мы туда

приехали, в посёлок там. Туда съездили. А надо, гыт, вам в АВИР сходить. Я в Хабаров приехал, в ОВИР где-ка, ну МВД. Оне токо разрешили было, скажем, в Россию, в Хабаров край, в Хабаровский край. А я попросил у их, чтобы нельзя ли проехать мне в Казахстан, в Киргизию, и потом это на север по Енисею в Красноярск заехать, и туда в Ярсево [пос. Ярцево Енисейского района Красноярского края] туды дальше. Оне мне дали. Только в Туруханский район, гыт, невозможно, там запрещёна зона, гыт. А вот эти скиты там находятся, в етим месте, но там запрещёно — там заповедник.

Но мы там (по)бывали в (19)91-ом году. Но тут уж мы узнали полностью — кто, где, как живут. Вот с этого, скажем, пошло так. И вот так всё это нашлось. А счас, конечно, люди поехали уже по готовому. Кто хочет, так и едет. Я часто со своими разговариваю, что я никому не советую сразу туда [в скиты] уезжать навсегда. Съездите посмотрите. Щеловек если уживётся, может всегда остаться. А не уживётся, то может вернуться. Вот не *накрытые*, значит, оне в гостях, как гости. А когда, скажем, щеловек *накрытый* уже, это как новое крещенне человек получают. Как ну крещенне принимают. То оне уже не хозяйева, а нащальство там, в обители, там игумен, скажем, уже с монастыря не опустют. Такой, скажем, порядок.

Тамара МОРИС,
профессор Орегонского университета,
штат Орегон, США

1. Синьзянцами называют староверов, приехавших в США в 1960-е гг. из провинции Синьзянь Китая.

2. Родители жены А. И. Афонина, Афанасий и Васса, были первые староверы из Америки, оставшиеся в 1993 г. жить в скитах. С 1991 года староверы из Америки начали постоянно ездить в Дубческие скиты и некоторые из них остаются там навсегда.

3. Говору А. И. Афонина свойственно цоканье: произношение [ш'] на месте ч.

4. Говору синьзянцев свойственно соканье: произношение [с] на месте ц.

5. А. И. Афонин первым из староверов Орегона в 1974 г. побывал в России в качестве туриста. В последующем он собирал группы староверов для поездок в Россию и в другие страны мира и всегда был руководителем группы.

6. В Россию А.И. Афонин съездил 23 раза. Возможно, 24 раз последний, поскольку, насколько мне известно, он предполагает остаться в скитах навсегда.

Древлеправославная Поморская Церковь

Юбилей настоятеля

22 апреля 2010 г. исполнилось 60 лет Председателю Российского Совета ДПЦ, настоятелю Невской старообрядческой поморской общины о. Владимиру Викторовичу Шамарину.

О. Владимир Викторович родился в Санкт-Петербурге (Ленинграде) в 1960 г. С 16 лет он стал посещать клирос Невской общины Санкт-Петербурга, где изучал церковное чтение, пение и богослужебный устав под руководством головиц М.М. Веселовой и Н.И. Ивановой. Уже в возрасте 18 лет Владимир исполнял обязанности канонарха общины, с 1981 г. – подголовщика, с 1983 г. – головицка правого клироса. С августа 1988 г. перешёл на постоянное служение в Невскую общину.

Вступил в христианский брак с Мариной Михайловной Тимофеевой. Вместе с супругой вырастили пятерых детей, воспитав их в духе поморского Староверия. Все дети служат на клиросе в Невской старо-



обрядческой поморской общине.

В 1993 г. наставником Климентом Феофилактовичем Тришкиным (Даугавпилс, Латвия) при участии 5 духовных наставников из России и

Латвии Владимир Викторович был благословлён на отеческое служение и с тех пор является духовным наставником Невской старообрядческой поморской общины Санкт-Петербурга.

С 1983 г. о. Владимир Викторович, являясь членом редколлегии Церковного Календаря, каждый год составляет Устава соборной службы на воскресные и праздничные дни, которым пользуются при Богослужении поморцы всей России и зарубежья, а также, например, спасовцы и многие представители других со-

После организации в 1999 г. Духовных курсов при Невской общине о. Владимир Шамарин является их бессменным руководителем. Преподаёт на курсах предметы «Церковное пение», «Богослужебный Устав», «Обязанности духовного наставника», «Каноническое право». Владимир Викторович в совершенстве владеет столповым знаменным и гласовым церковным

пением, изготовил ряд учебных записей и кратких методических пособий. Благодаря его глубоким познаниям и педагогическому мастерству за годы существования Духовных курсов было подготовлено немало грамотных духовных наставников и причетников для общин России и ближнего зарубежья. Владимир Викторович принимал активное участие и в выездных учебных сессиях по приглашению Самарской поморской общины и Союза старообрядческих общин Эстонии. Является одним из создателей молодежного хора «Ане-най», существующего при Невской общине, вдохновителем молодежного движения в Древлеправославной Поморской Церкви.

На общем собрании Невской общины в феврале 2018 г. Владимир Викторович был избран настоятелем общины. В том же году, на внеочередном съезде ДПЦ, Владимир Викторович был избран Председателем Российского Совета.

Пожелаем же уважаемому о. Владимиру в год его 60-летия доброго здоровья, душевного спасения и в жизни всякого благополучия!

А.К. АНАЩЕНКО

судьба человека

История Христианской жизни

Автобиография Леонтия Николаевича Пашкова

Предисловие

Леонтий Николаевич Пашков (11.02.1890 – 13.10.1965) – один из замечательных деятелей Куйбышевской (Самарской) поморской общины.

Выходцы из Курской губернии Пашковы сначала прочно обосновались в селе Бобровка Самарской губернии, а затем в самой Самаре (Куйбышеве), где оставили незабываемый след своего служения Древлеправославной Церкви. Отец Леонтия Николаевича – Николай Михайлович умер очень рано, оставив в наследство доброе имя да Псалтырь в кожаном переплете, за который в свое время уплатил сорок пудов пшеницы. Старший брат Василий Николаевич принял на свои плечи заботу о больной матери, сестре Ксении и брате Леонтии.

Леонтий Николаевич «был воспитан родственницей, восприемницей при крещении, в страхе Божиим. С детства научен Священному Писанию и пению. Рано начал читать – в 7 лет, и в 10 лет править службою. Окончив церковно – приходскую школу, учил желающих прихожан чтению и ведению устава церковной службы и пению. Был привержен к службе Божией, помогал настоятелю и в службе, и в крещении». Имея от природы сильный приятный голос, много пел и дома, и в храме. Прекрасно читал, молитвенно взывая к Богу, особенно «Апостол». Даже перед самой своей кончиной пел: «Молитву пролию ко Господу и Тому возведу печаль мою».

Переехав в Куйбышев, Леонтий Николаевич был активным прихожанином, уставщиком и головощиком. В большие праздники не оставлял службы в Кинеле. Ездил по приглашениям в другие города на Соборы, совещания, беседы, на-

пример в Саратов, Челябинск, Уфу, Ташкент, Караганду, Астрахань и др., где разбирались различные вопросы христианской жизни и гасились конфликтные ситуации. Вел обширную переписку по духовным вопросам со многими наставниками и прихожанами других городов. Получал множество писем и давал на них ответы. Только с 1960 по 1965 годы было написано и послано 636 писем и получено 477 ответов, в которых разрешались многие вопросы жизнедеятельности Старообрядческой Церкви. Автор заметок о куйбышевских (самарских) деятелях в «Календарях» 50 – 60-х годов.

Леонтий Николаевич был человеком редчайшей доброты, кротости, трудолюбия и бескорыстия, оставляя себе только самое необходимое. Он был величественно красив, высок ростом, с благородной осанкой, с красивой кудрявой бородой и копной вьющихся волос.

Большие усилия Леонтий Николаевич прилагал к церковному миру и единению, путем нравоучительных бесед, увещаний из Божественного Писания, собирав совещания с присутствием настоятелей других городов. Вопрос о самарских самокрестах много лет будоражил сознание самарских староверов. Леонтий Николаевич очень много времени уделял этому вопросу с целью врачевания этого раздора. От всех он требовал хранить веру Христову и ее догматы, предупреждал, увещивал не стяжать лихоимания, корыстолюбия, братоненавистничества, зависти, тщеславия, славолубия. Ревнитель христианских браков и противник разводов. Боролся за христианский образ прихожан и дисциплину в храме. Был противником поспешного ведения службы, охраняя правила богослужения. Способ-

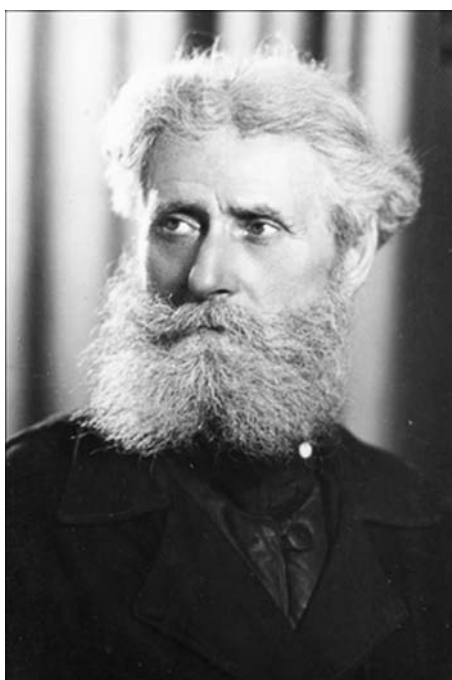
ствовал духовному единению между служителями и паствой, выступал в защиту и укреплению ее.

Свою автобиографию Леонтий Николаевич переписывал несколько раз и раздавал многим уважающим и почитающим его христианам. Благодаря автобиографии Леонтия Николаевича и дневникам (частично сохранившимся до наших дней), можно прочувствовать путь христианина, восстановить многие страницы истории Куйбышевской (Самарской) общины и христианского общества с. Бобровка, узнать дух и нравы христиан того времени.

Братьев Пашковых можно поистине назвать храмостроителями. При их организации и непосредственном участии был построен храм в с. Бобровке в 1913 году и в молитвенный дом в Куйбышеве в конце 1950-х годов.

О строительстве в Куйбышеве, в сложнейшее время, Леонтий Николаевич ярко описал в письме в Саратов, настоятелю Евдокиму Яковлевичу Кускову 27 октября 1958 года:

«...Мой брат Василий Николаевич, веря в милость Божию и что творить волю Божию Бог помогает, узнал, что ни Иосиф Зиновьевич, ни Никифор Федорович не склонны к тому, что бы подвергать себя опасности и строить без разрешения молитвенный дом. Пошел к богобоязненной вдовице Марии Семеновны из потомков христианского рода, усердная молещница, певчая клирошанка, любительница солевого знаменного наречного пения, имеющая веру в милость Божию и жаждающая, чтобы в ее дворе был построен молитвенный дом, под видом сарая, мечтала об этом и для этой цели заготавливала строительный материал. И была весьма рада, когда пришел к ней Василий Николаевич с предло-



жением строить у нее молитвенный дом под видом сарая.

И мой брат Василий Николаевич стал главным строителем и попечителем по постройке молитвенного Храма, веря Богу, что Господь поможет творить богоугодное дело и благословясь только у Бога начал строить молитвенный дом 6,5 x 5 метров и три метра вышиною внутри. И испугались высоко, далеко будет виден, пришлось немного отпилить столбов в угоду страшливым. Господь послал В.Н. помощника плотника христианина из прихода Иосифа Зиновьевича – Петра Андреевича, который с великим усердием и тщанием стал вкладывать свой труд в построении Храма. Стройка проходила только в выходные дни, но Василий Н. был каждый день и рано и поздно и все что-то делал, приготавливал материал,

(Продолжение на 26-й стр.)

Древлеправославная Поморская Церковь

судьба человека

(Начало на 25-й стр.)

просил помощи у своих христиан и добрые христиане откликались и приходили со своим инструментом помогать строить молитвенный дом и приносили свои пожертвования на постройку моленной – кто, чем мог. Милостию и благоволением Божиим созиждели себе Храм. Прибежище христианом тихое пристанище обуреваемым.

Возлюбленный честный Отче Евдокиме! О Чюдеси! Начали строить под видом сарая 21 июня 1958 го года и до сих пор никто не пришел, ни спросил, что вы строите, есть ли у вас разрешение и электротехник выдал разрешение на проводку света, без какого либо препятствия: и свет провели свои христиане весьма прекрасно и бесплатно. Также отопление, круглая галанка сделана весьма прилично своим мастером христианином и бесплатно.

Предполагали отстроить к празднику Воздвижения честного и животворящего креста Господня и назвать Храм Воздвиженским, но милостию Божиею и ревностию добрых христиан отстроили раньше 8-го сентября на праздник Рождества Богородицы. Торжественно и величественно молились в новом Храме молебен празднику и часы совсемо радостно и благодарением всемилостивому Богу 14-го сентября вся служба Воздвижению честного и животворящего креста Господня. С торжественным поклонением в новом Храме 15-го сентября в воскресенье совершалось торжественное освещение Храма во имя престольных праздников Чудотворных иконы Пресвятой Богородицы «Казанская» и Святителя Христова Николы. Храм наш украшен двумя крестами во весь рост художественной работы, двумя иконостасами и во всю стену св. иконами. Только бы радоваться и молиться все, что положено по уставу церкви: но на нашего настоятеля напал страх и он не приглашает молиться часы и молебен в положенное время, чем я недоволен, и прихожане не осмеливаются просить его отложить страх. Будем просить всемилостиваго Бога о нашем мире и единении и просить от Господа Бога то что нам положено».

В тексте Пашкова сохранена орфография и пунктуация автора.

Павел Половинкин



Л. Н. Пашков

История Христианской жизни: В труде и подвиге в возвеличении службы Божией и уставного исповедания и благодарения во славу Богу Отцу и Сыну и Святому духу ныне и присно и во веки веком аминь.

Аз многогрешный раб Божий Леонтий Николаевич Пашков. Год рождения 1890 11 февраля день Ангела 18 го февраля.

Родившийся от ревностных христиан старообрядцев безпоповцев поморского законнобрачного согласия Николая Михайловича и Парасковии Павловны Пашковых: выходцев из Курской губернии Рыльского уезда села Благодатная. Рождён в селе Бобровка той же волости Са-

марского уезда и губернии.

Крещен старцем Викентием Даниловичем Пахотновым при восприемниках Василии Степановиче Ерискиным - Мавриным и восприемницей Прасковии Пахомовне Пашковой, которая меня воспитывала и учила по азбуке-кириллице, которую я изучил всю наизусть. В 1897 поступил в церковно-приходскую школу.

В 1898 у отца были гости из с. Елховки Спрыгин Василий Н. и из села Яблонки двоюродный брат Яков Агеевич Пашков. Вели духовную беседу, я учился уже второй год, имел у себя Евангелие, отцу и гостям потребовался Евангельский текст «Ты еси Петр Камень на сем камени созижду церковь мою и врата ада не одолеют ея». Я нашел этот текст у себя в Евангелии и подал им на стол. Отец мой удивился моей находчивости и как будто бы обиделся и меня в школу не пустил.

В 1900 м году отец заболел, и его отвезли в психиатрическую больницу.

С малых лет был привержен к службе Божией, дедушка Андрей взял меня за руку и повел молиться к Садовым - Дмитрию Вас. Я правил уставом церкви и помогал дедушке Андрею при крещении младенцев, и помогал матери, на жнитве обреза палец: шрам виден и до сих пор на пальце.

В 1901м году окончил Бобровскую церковно-приходскую школу с похвальным листом и с подарками двумя книгами: «Евангелие» и «Училище Благочестия».

В 1902 м году ездил с дядями в их село Благодатное, где усердно молился в поддевочке и правил правым клиросом, а тетя Александра Иполитьевна учила меня пению на ОН.

В 1903 году выдавали в замужество сестру Ирину за Феодора Сидоровича Жидкова, был христианский законный брак.

В 1904 м году ездил с дядей Кузьмою Пав. собирал долги. В селе Самодуровка упал в колодезь, в котором святители воду, меня вытащили и обогрели.

В 1905 м году брат Василий вызвал мать из Благодатной и женился на девушке христианского поведения Анисии Николаевны Жидковой, их брачили в Самаре, и я уже поехал торговать косами и дегтем.

Получили извещение от наших родных, что наш родитель раб божий Никола скончался в психбольнице в г. Курске 17 декабря 1905 г.

В 1906 м году жили по квартирам, и наконец купили у своего дяди Ивана Михайловича за сто семь рублей на мельницах рядом с моленной где я усердно молился.

В 1907 м году 13 мая скончалась наша мама, и её мы схоронили честно и свято по христианскому закону: Покой Господи душу усопшая рабы

себе хорошее жилище.

В 1910 м году 13 июня родилась дочь Акилина с большими трудностями и прожила только до 5 июля всего 22 дня.

На Преображение Господне молился в храме один: святил яблоки, усердно работал, торговал, убирал маленький посев и сами жали пшеницу. Год был холерный и я болел, но меня Бог спас.

1911 й - неурожайный год 24 октября родился сын Стахий и дали ему имя в восьмой день 31 октября.

В ноябре призывался на военную службу и когда подходил к кувшину с жеребьями правой рукой истово перекрестился, а левой рукой вынул жребий № 497, который оказался

История Христианской жизни

Автобиография Леонтия Николаевича Пашкова



Семья Хритиных (родителей жены Л. Н. Пашкова), с. Сырейка

твоя Парасковии Вечная Память трижды.

В 1908 м году продали дом на мельницах и купили себе избенку в Шевчине хуже какой не было во всей Бобровки за сто рублей. Я гулял с девицей Евфимией Петровной Жидковой и жениться не собирался которую берёт и хранил ея целомудрие а взять её замуж не мог за отсутствием ея красоты и малограмотности. А когда её отдали замуж, я решил жениться, чтобы не потерять свое целомудрие.

В 1909 м году надеясь, что за меня отдадут любую красавицу твердой христианской веры воспитанной в христианской вере и хранящей свое целомудрие и мне Бог послал из крепкой христианской семьи красивую трудолюбивую девицу Анну Ефимовну Хритину. Год рождения ея 1890 из села Сырейки и началась моя семейная трудолюбивая христианская жизнь с твердою верою и усердным молением ко благу Богу. Осенью строили и поставили

дальним, и меня в солдаты не взяли.

И я за это стал учить Николая Петровича, Тимофея Павловича и Евдокию Никитишну чтению за службою Божиею, практиковать их как вести устав церковный службы и мне Господь помогал вести свое домашнее хозяйство и учить службе Божией.

В 1912 м году выдавали в замужество сестру Ксению в село Черноречие за христианина Николая Ивановича Асанина. Бойко и много торговали, не считаясь со временем, ездили по базарам и по селам, продавали бумажную пряжу, косы и деготь. В конце года купили у Александра Федоровича Кукушкина каменную большую лавку с надворными постройками в центре села за 2200 руб. Своих денег не было стали занимать, заняли и стали торговать в новой лавке, торговля шла успешно.

В 1913 м году стали покупать землю на количество «душ» и засеивать её. Первые купили сеялку и впоследствии жнейку самосброску. Трудились сами до пота лица, до устали, я на молотье так уставал, что с трудом приезжал домой. Продавал много кос в кредит, а осенью собирал за них деньги. Имел большой район торговли.

В 1914 м году 3 апреля родился сын и дали ему имя в восьмой день по рождению Терентий. Сеяли много пшеницы и много торговали.

В 1914 м в мае обучался в ополчении, а 28 го июля 1914 г. был мобилизован и зачислен в 554 пехотную дружину против первой германской Войны. В Иващенкове служил экспедитором возил патроны в Киев, в Оренбург, в Корсунь в конце года отправлен в г. Уфу для подготовки в маршевые роты.

В 1915 м году в Уфе обучался и был отделенным командиром. В моем отделении были больше татар, с которыми я усердно занимался и они меня очень любили за то, что я учил их по-хорошему, ни сколько не обижал их. Вместе мы попал в

(Продолжение на 28-й стр.)

Древлеправославная Поморская Церковь**Господь добрых дел не забывает**

Ульяновская поморская община опекает семью староверов в бывшей деревне Сорокино Барышского района Ульяновской области.

Этого населенного пункта вы не найдете на карте Ульяновской области, но следуя дорожному указателю на осокинской дороге, который указывает в глубь чащи соснового бора, вы попадете в деревню Сорокино.

Между тем, раньше деревня располагалась на большой дороге, ведущей из Канадея в современный Барыш. Это был самый юг Корсунского уезда Симбирской губернии. Этот уезд выделялся среди прочих количеством старообрядцев, в 1897 году их здесь проживало 6 тысяч человек. Главным же их центром в уезде было село Попова Мельница (недалеко от Барыша), в старообрядческом приходе которого было 14 сел и деревень, а число последователей только этой моленной достигало 1500 человек.

Как правило, деревушки принимали названия от фамилий своих владельцев, либо первых поселенцев. По одной из версий



Девушка Катерина

первым поселенцем этого места был мордвин Сороська Качушев, и оно первоначально называлось Сороськино. В те времена поселение пряталось от большой дороги, от Пензенского почтового тракта, за труднодоступным лесом, среди нагорной поляны. Здесь в 1682 году была основана деревня Сорокино гонимыми староверами, выходцами из мордвы.

По другой версии в Сорокине в 1682 г. поселились земледельцы из-под Нижнего Новгорода. Жителей деревни прозвали калугурами. Жили они обособленно, по строгим правилам и уставам, семьи были большими, многодетными по 8 - 12 детей. Родовой склад соблюдал старейшина рода, жители пахали землю, держали скотину. Недалеко от деревни протекала р. Сызранка, где поили скотину, купали лошадей. Воду для хозяйства брали из родников. Лес снабжал поселенцев не только гриба-



ми, ягодами, но и строительным материалом. Делали все необходимое своими руками от ложки до строительства дома. Жили общинно, если кто начинал строить дом, помогала вся деревня. Дома строили просторные, шатровые, с резными наличниками, передним резным крыльцом, который выходил на улицу и был украшением дома. Сороськина деревня росла, не обделенная испытаниями, бедами, перетерпела эпидемии, пожары, многократные засухи. Чтобы выбраться из нужды, многие жители занимались отходничеством, уходили на заработки. По опросам 1859 года в деревне насчитывалось более полутысячи душ при 52 дворах, а к 1913 году в ней насчитывалось 105 дворов. Все жители деревни относились к удельным крестьянам, в деревне никогда не было помещиков. Строгость и порядок помогли



Старый крест

пережить деревне не одно испытание и не одну власть, но теперь здесь другой мир, в котором оставилось время.

О том, что здесь когда-то была деревня, напоминают полуразрушенные избы с провалившимися крышами, заколоченными окна-



Сорокинские шатровые дома

ми и дверьми, пустыри с бурьяном. Но осталось еще несколько исправных домов, где по зелёной траве, подступающей к крыльцу, можно войти в дом. Тебя встретят не словом, а спокойным взглядом — глаза хозяев смотрящих со старых фотографий, нашедших вечный покой на староверческом кладбище. Староверы выбирали для погребения уединенное место, отдельно от мирских. Далеко от деревни в глухом лесу тщательно готовили место, рыли вокруг ров, оберегая кладбище от диких животных и лесных пожаров. Кресты готовили из вековых дубов, которые по преданию должны истлеть на могиле. На кладбище, как и в деревне, строгий порядок — каждая улица это род.

В самом центре заброшенной деревни, в небольшом ухоженном срубе, вот уже четвертую сотню

лет бьет родник, неиссякаемый источник жизни деревни. Недалеко от него стоит единственный небольшой жилой дом. Здесь живет семья староверов из трех человек, которая надеется только на Господа, свои силы и милосердие людей. Владимир, Валерия и их дочь Екатерина, из-за отсутствия финансовых средств не могут оставить деревню и улучшить свои условия жизни. Родители в любую погоду, пешком через лес провожают дочь к осокинской дороге к школьному автобусу. В полдень же, когда заканчиваются занятия в школе встречают её на трассе. Семья живет тяжело, только личным подсобным хозяйством и дарами леса. Не имея возможности устроиться на работу, не купить жизненно важные лекарства, продукты, одежду. До ближайшего села, где есть медицинский пункт и хлебный магазин восемь километров, которые надо преодолеть пешком. Не редко в непогоду или при отсутствии средств приходится обходиться и без хлеба.

Сорокинскую семью духовно опекает о. Павел Аринин, а Ульяновская община помогает одеж-

дой, продуктами, по возможности материально. К сожалению, из-за отдаленности от города это бывает не так часто.

Ульяновская поморская община приняла решение начать сбор средств на переселение семьи в одно из близлежащих сел, и обращается ко всем не равнодушным христианам принять посильное участие в судьбе христианской семьи. Средства можно отправлять на карту Сбербанка 5469 6900 1209 4190 (Аринин Павел Васильевич) или почтовым переводом 432001 г. Ульяновск, ул. Старосвияжский пригород, д.13 Арину Павлу Васильевичу с пометкой «На переселение». Будем благодарны за любую сумму — «Курочка по зернышку клюет да сыта бывает, а Господь добрых дел не забывает».

В. А. ПАВЛОВ, фото автора

Древлеправославная Поморская Церковь

судьба человека

(Начало на 26-й стр.)

маршевую роту, и поехали на фронт. Был назначен фельдфебелем. С котла скоромного не кушал, а питался хлебом с медом и редькою.

В марте месяце заезжал домой, и меня спрашивала моя дорогая супруга на кого меня покидаешь: и я ей сказал: «только на Бога верь и молись и мы встретимся снова».

Пасха Христова была 22 го марта и у меня из дома было много продуктов, и мы разговлялись и кушали досыта. Все время у меня под рукой Василий Петрович Житков малый. Зачислили нас в 32ой Окский полк 82 дивизии и послали на задержание немцев под Галичь, но фронт уже был прорван и мы бились только одни сутки, нас обошли и 1я рота сильно пострадала от артиллерийского огня. А наша 3я рота была внизу вдоль реки и мы мало пострадали. Одна очередь артиллерийского огня была недолет, а вторая перелет, у меня была прострелена фуражка, и возле нас с Василием упал снаряд, но мы остались целы. Когда нас обошли, то я вынужден был разбить свою винтовку о камень, и сказал: что больше ни когда не возьму её в руки.

В 1915 м году 26 апреля по старому ст. мы попали в плен и нас направили в лагерь «Шаморин и Фельдбах». Когда провожали меня в маршевую роту я ходил к пожилому старцу крепкой христианской веры Феодору Ивановичу Ключеву в г. Уфе. Ему было сто шесть лет, и он меня благословил иконой маленькую складнею, которую можно было носить на шее, и сказал: что будешь ты раб божий Леонтий в заточении ровно три года, что и сбылось. В Уфе я часто посещал молитвенный дом христиан поморцев брачного согласия, участвовал в пении и даже участвовал при общем собрании при обсуждении хозяйственных вопросов. Иконка складня Пресвятая Богородица и св. Великий Пророк Иоанне Предотече которую я хранил и вешал ее над своею головою когда ложился спать.

В лагере Фельдбах спас нас наш односельчанин Михаил Степанович Носов.

Ровно три года пробыл в плену Австро-Венгрии.

1915 г. 26/IV по ст. стилю попал в плен и 26/VI 1918 г. перешел границу: трудная была жизнь в плену: лагерь «Фельдбах» сельхоз работы в «Графен Дорфе», лагерь «Гарт» - сельхоз работы у Еввы с Анной.

1917 г. на шахте «Рудо-бани» в Венгрии работали на верхнем этаже питался шипами, помогал бегству и усердно молился Богу.

1917 г. 17 апреля по ст. стилю бежали из «Рудо-бани» в количестве семь человек, все верующие богомолы и Бог нам помогал запастись продуктами на всю дорогу, под городом «Сан» нас поймали. Отправили в г. Ярослав на границе и оттуда при всем нашем желании убежать не удалось: и нас направили в лагерь «Шамория». В г. Перемышле дали нам два вагона теплушки и посадили с нами старого солдата - охрану: но мы в количестве четырех человек выпрыгнули из вагона и убежали в лес через воду. Обсушились и более осторожно пустились с молитвою в путь обходили г. Львов и Пасху Христову встречали в лесу.

Усердно молились Богу, была у нас иконка, которую мы прикрепили к дереву и зажгли свечу и усердно пели канон Пасхи наизусть. Проходили мимо нас дети и нас не заметили, ходили в деревню христосовались и нас угощали, 26/IV по ст. стилю благополучно перешли границу под Почаевским монастырем. И радости нашей не было конца открыто днем мы пришли в город Каменец-Подольск, в столовой покушали и пошли на регистрацию, нас зарегистрировали и отправили по направлению в Курск.

В Коренево была гражданская война, и мы переходили фронт пешком: заходили к родным в село Богатое.

был избран заведующим председателем Бобровского и Спиридоновского потребительского общества. Брат торговал в своей лавке: удивлялись воины нашей торговли. После брата мне представилась обширное поле деятельности в кооперативном строительстве. В ноябре был съезд уполномоченных, где я был делегатом и участвовал в работе съезда. Избран был Колотилин.

1919 год усиленно работал в кооперации и собирал зачатные квитанции и по ним привозил товары и собирал налоги и паи, встречался с Куйбышевым В.В.

В июле месяце родилась дочь Мария день Ангела 22 июля, крестный отец Иван Васильевич Пашков

отрывать занос, много людей померло, чудо было с Афанасием Пав. Поповым из села Бариновка. Он слез из вагона оправиться, а поезд ушел и он остался среди поля раздетый зимой. Поезд не смог взобраться на изволок и стал спускаться обратно и доехал до Попова Аф. и остановился, он перекрестился и сел в свой вагон: уполномоченные из Оренбурга вернулись обратно. В Ташкенте все заболели желтухой, и мне пришлось носить деньги на своих плечах все восемнадцать пудов. Но так как все деньги в Оренбурге были подобраны и упакованы, то мне не трудно было сдавать их, и я получил два вагона - две тысячи пудов урюка.

1921й тяжелый голодный год мы

История Христианской жизни Автобиография Леонтия Николаевича Пашкова



Василий Николаевич Пашков (Брат Л. Н. Пашкова)

1918 г. 28 апреля по ст. стилю в Богатой на нас накормили и проводили в г. Львов.

50 километров пешком и благополучно прибыли в Курск. Комендант нас направил в Самару один товарищ слез раньше, а Трифилий Сер. Пиминов и Лисов Ф.А. в Сызрани, а я приехал в Самару один, зашел в управление воинского начальника для регистрации: и дежурный направил меня в Кинель и Бобровку, куда я благополучно прибыл.

Какая радостная встреча сперва с детьми, а потом с супругою, радости не было конца. Помылся в бани, угорел, болела голова

Этого было 4го мая 1918 г. день пятница по ст. стилю. 5го мая в субботу садили бахчу, и потекла семейная трудовая любезная и спокойная жизнь.

Брат Василий Н. работал в кооперации: купили жнейку, самосброску подготавливались к жнитву, урожай был хороший. Работы было много и посеву было много, работали с раннего утра до поздней ночи. О дележке с братом не думали. Выступали на собраниях за мирный крестьянский труд.

15 октября по н. стилю пришли советские воины, село Бобровка подчинилась новому режиму, и я

и кресна Анастасия Ефимовна.

В октябре 1919 г. на съезде был избран в ц. правление многолаводного потребительского общества «Народная Воля», работал совместно с Токаревым М.И. и Виноградовым Е., и был председателем центрального правления Народной Воли.

А райпродкомисаром Юдушкин А. и Павлов-Лазарев С.М. от Раб-крика Богомоллов Ф.М. от которого получил похвальную грамоту за успешную и трудовую работу.

Жил один в Самаре на улице Венцека дом № 40-42 где было Правление и магазины.

Бобровских членов кооперации посылали на лошадях за солью в Баскунчак. Привезли в Бобровку 1000 пудов соли для всего района. Нелегко досталась эта операция.

1920 год была хлебная разверстка, вывозили все излишки хлеба. В марте я заболел сыпным тифом: врачи хотели положить меня в больницу, но моя супруга А.Е. не дала, сказав, что я буду ухаживать сама дома перед самой Пасхой. Был кризис и я остался жив. А Лев Ив. врач умер в ванне.

В апреле съезд уполномоченных проходил без меня и меня в правление не избрали по причине болезни, избрали Ст. Ст. Пелевина.

В мае 1920 го года был избран в заведующие Бобровским отделением многолаводного потребительского общества «Народная Воля», работал в магазине и дома и везде успевал.

1921й голодный год, в августе был послан на заготовку хлеба с шестью вагонами товаров в г. Семипалатинск, в большом городе был только один христианский Старообрядческий дом и в нем я поселился не без труда.

Сдал товары в кооперацию, наменял хлеба на свои вещи и благополучно прибыл в Самару, за сданные товары получил два вагона ржи.

В ноябре стали собирать деньги на заготовку хлеба в Ташкенте. Набрали денег шесть сундуков по три пуда в каждом и поехали в Ташкент в количестве восьми человек, в том числе шуринов Семен Ефимович. Под Оренбургом попали в занос, стояли четверо суток и голодовали. Ходили

пережили без ущерба, так как оба с братом работали усердно не покладая рук. Нелегко было прицепить четырехосный вагон с двумя тысячами пудов пшеницы и доставить его в Кинель из Актюбинска, но нам Бог помогал и творил чрез нас великую свою милость и человеколюбие за нашу усердную молитву и благодеяния.

1922 год. Тихо и мирно разделились с братом, брату хороший дом



Л. Н. Пашков с женой Анной Ефимовной и Петр Герасимович Салдаев с женой Варварой Яковлевной

после Батовых, а мне старенький после Жидкова А.В. Нелегко было достать семян пшеницы для вспаханной земли, и здесь нам Бог помог, на нашем заявлении о выдаче семян было шесть отказов. Я обратился с просьбой к заведующему Губземотделом т.Лычеву Ивану Акимовичу, который написал на моем заявлении «Выдать триста пудов семенной пшеницы из Богатовского элеватора». И я получил несмотря на то что мешков не было, мне поверили 75 мешков затарили и вынесли к линии ж.дороги, где проходят поезда. Сложили и стали караулить и дожидаться, чтобы приезжали за семенами. Много семян в Бобровку не попало, а прямо

Древлеправославная Поморская Церковь

Дионисий Батов

В этом году исполняется 110 лет со дня кончины выдающегося деятеля Поморской Церкви Дионисия Васильевича Батова.

Главной заслугой Батова, по мнению его единомышленников, являлась апологетическая и педагогическая деятельность. Он вел переписку со старообрядцами из разных российских уголков, а также Прибалтики. Острые, на его взгляд, вопросы старообрядческой жизни объединял в брошюры, гектографировал и распространял по России. В старообрядческой среде имели широкое хождение более 300 сочинений Батова.

В начале XX века одной из глубоко религиозных купеческих семей города Тула считались Батовы. «Жизненный путь Дионисия Васильевича очень прост, — пишет В.Н. Хвальковский, — все в нем естественно, спокойно и последовательно; это выделяет Дионисия Васильевича среди окружающих».

Дионисий Васильевич Батов родился в 1825 году в городе Туле. Его отец был столоничником при Тульском оружейном заводе, на котором недолгое время проработал его сын Дионисий. По окончании училища работал слесарем на заводе. После работал на разных частных конторах и учреждениях. Дедушка Михаил Анникович, по воспоминаниям, был человеком глубоко верующим, не пропускал ни одну службу в храме, что и привил потомкам. Перед смертью с разрешения жены раздал все деньги бедным и нищим.

Во время страшного пожара, уничтожившего чуть ли не всю Тулу, сгорел и молитвенный дом христиан-поморцев, однако святые книги и иконы были вынесены в подвал храма и поэтому уцелели. Василий Михайлович Батов — отец Дионисия — имел у себя полный круг служебных книг, и в его доме стало совершаться Богослужение, на которое собиралась вся его семья и другие христиане. Всё это происходило на глазах юного Дионисия Васильевича и «закладывалось в его восприимчивой душе». Для своего возраста он необыкновенно быстро рос и развивался, с шести лет он обучался церковной грамоте. Дионисий Васильевич не любил детских игр и забав, был задумчиво серьезен, старался уединиться.



Во время совершения богослужения в его доме, наставник после окончания службы, давал Дионисию читать его статьи и проповеди. Так во многом он приобрел авторитет и уважение вначале среди христиан города, позже и по всей России.

«За отсутствием настоятеля, — пишет в докладе Хвальковский, — Дионисий Васильевич сам совершал богослужение; имел благословение от духовного отца на совершение таинства святого крещения. Были также случаи исповеди, причем к нему обращались не как к заместителю настоятеля, а как к благочестивому христианину».

В Риге в 1870-х годах, во время старообрядческого съезда, саратовские христиане, познакомившись с Батовым, упорно его просили прийти учителем в Саратовскую старообрядческую школу. Однако он долгое время не соглашался, ссылаясь, что не хочет оставлять свой родной город и приход, но под настойчивостью христиан Батов все же соглашается и приезжает на 5 лет в Саратов под предлогом: «чтобы поставить школьное дело». Предварительно сдав экзамен на народного учителя, преподавал в школе

славянскую грамоту, закон Божий, русский язык, арифметику. Он был учителем такому сильному начетчику старообрядчества, как Терентий Акимович Худошин, который с 1881 года сам будет учителем в Самарской поморской школе. Д. В. Батов в период жизни в Саратове (1875 — 1880) познакомился с работой на гектографе. Здесь он пишет и впоследствии издает некоторые свои труды. Например, «Замечание саратовским ушельникам или подпольникам, именующим себя странниками», «Копия с письма о хомовознаменном пении», «Ответы на вопросы некоторых пришельцев Саратовской губернии», «Разсмотрение и обсуждение «о некоем иноке Иякове, Павло Прусской обители воспитанника...», «Решения Саратовского собора старообрядцев-поморцев законно брачного согласия о единоверческом иноке Иякове, «самочинно восхитившем священство», «Саратовским вероотступникам замечание» и другие.

Терентий Акимович Худошин, ученик и в последствии помощник в школе при Батове, вспоминал, что особо Дионисий Васильевич преподавал Закон Божий, умел просто и понятно объяснить внутренний смысл Писания: «поэтому уроки Закона Божьего считались в школе самыми живыми и пользовались любовью учеников». Лев Феокти-

стович Пичугин признавал своим учителем Батова.

После 5 лет его работы в Саратове в качестве вероучителя, правительство совместно с духовенством господствующей церкви, которое хотело иметь в школе своего законоучителя, школу закрывает (из-за несогласия христиан-поморцев на это) и Дионисий Васильевич возвращается в Тулу, где его избирают настоятелем общины поморцев.

В своем доме «в 4-й городской части у Демидовского пруда на улице Набережной» ежедневно он проводил богослужения.

Сохранились свидетельства о том, что с 1884 по 1899 годы по доносам тульской епархиальной власти против Батова три раза начиналось судебное преследование с обвинением по статьям 205, 151 и 1008 уложения о наказаниях. Обвинители стремились лишить его возможности распространять гектографические рукописи. Суд дважды оправдал старовера.

На Соборах 1881, 1887, 1889, 1896 годов Батов вместе с другими учителями Церкви выступали против самокрестов. Обличал деятельность известного «двукрещенника» миссионера Петра Леднева (Павла Прусского) из города Сызрани.

Батов вел огромную переписку со старообрядцами Сибири, Приуралья, Прибалтики, Поволжья.

Скончался Дионисий Васильевич Батов 1 ноября 1910 года. Был погребен в городе Туле.

На снимке внизу: старая Тула



судьба человека

сеяли их в землю и получили хороший урожай.

15 го июля родился сын Илия, а супруга моя А.Е. чуть жива осталась. Строили себе дом на старом своем местожительстве, плотником был христианин Павел Вас. Зверев.

1923 й год усиленно работал в кооперации.

1924 й год организовали сельхоз кооперативную артель Бобровскую первую маслодельную — сыроваренную артель. Родился сын Петр.

1925 год родилась дочь Наталия, а сынок Илия сильно болел. Бог послал врача Черенкова Н.В., он выпил лекарство, и сын выздоровел.

1926 г. умерли сын Петр и дочь Наталия мокрый год дожди залили. Хлеб был сырой дешевый.

1927 год судебный год. Был арестован и сидел в тюрьме, а супруга Анна маялась с уборкой урожая. 10 го ноября освободили из тюрьмы, занимался с детьми, строили школу, купил 15 ульев пчел.

1928 год разрезали землю на 8 полей с травосеянием, ухаживал за пчелами и ели свой мед, пчелы стояли в саду у Семена Вас. Ерискина. Родился сын Михаил.

1929 г. началось раскулачивание. Занимался сельским хозяйством и своим животноводством. В артели не был избран и организовывал свою артель и вырезку земли в Умете со своими детьми и племянниками. Усердно молился Богу, чем навлек на себя гнев отсталых людей.

1930 год печальный. 23 января вызвали меня в сельсовет и оттуда не пустили. Началась ссылка, из тюрьмы посылали на работу, а с 1го апреля направили в г. Пермь на работы. На Пасху усердно молились Богу и усердно трудились.

1930 г. 28 февраля был осужден тройкой ОГПУ по ст. 58-10 на пять лет с конфискацией имущества, а семье оставить трудовую норму.

1931й год работал в Перми груз-

чиком, строителем и успешно учился на пом. бухгалтера.

1932 год направлен в Сибирь на ст. «Ерофей Павлович» на водонасосную станцию, работал коневозчиком и впоследствии счетоводом при швейной мастерской.

В сильные морозы ходили в баню.

1933 год работал в г. Свободном счетоводом УРЧ., приезжал Берия Л.П. в тюрьме расстреливали виновных заключенных.

В декабре пришло мое дело об освобождении меня из лагеря с направлением на соединение со своей семьей, находящейся в г. Самаре на спец. поселке при ст. Кряж.

Дали мне за хорошую работу броню на скорый поезд и проводили с почетом.

Из Свободного до Самары я ехал 10 суток и Кинель проехал мимо, сказали в Бобровке голод и там нечего делать.

Заявился к свояку Николаю

Алексеевичу и Анастасии Ефимовне и к сыну Терентию, затем пошел на спец. поселок при станции Кряж. Явился к коменданту Полетаеву, который дал мне работу в бухгалтерии. Но я не долго проработал в бухгалтерии, дали мне отбойную норвистую лошадь на которой я возил воду.

В мае меня освободили со всей моей семьей и выдали мне неблагоприятный документ. Старший сын работал бригадиром трактористов в Мордовии и пригласил нас к себе т.к. в Самаре жить было очень трудно.

В июне я с сыном Илюшей уехал к сыну в Атяшево в птиц совхоз «Сараст», где меня встретили с радостью. Сначала я поступил на работу в «Заготскот» в качестве статистика.

В июле приехала к нам вся наша семья, и поселились мы в шестиквартирном доме.

(Продолжение следует)

Покровка – малиновый рай

Покровка – старинное старообрядческое село на севере Молдавии, его население составляет более тысячи человек, 95% из которых русские – потомки бежавших от гонений липован.

Село основано более 250 лет назад, в 1753 году – эта дата выгравирована на стене сельской церкви. Остатки разгромленного староверческого скита, семнадцать семей и одна вдовица, остановились на участке земли близ Днестра, принадлежавшем местному помещику Богошу. За 350 десятин залежных земель, покрытых оврагами и кустарником, беглецы предложили Богошу семь тысяч рублей серебром, что было немалыми деньгами по тем временам. Помещик затребовал 10 тысяч. После долгого торга договорились на 8,5 тысяч, что было много дорожке обычной цены. С той поры здесь появился старообрядческий скит Покровка, названный так в честь праздника Покрова Пресвятой Богородицы.

Староверы, к которым позже присоединились другие беглецы, жили в Покровке замкнуто, своей общиной, много работая, стараясь самостоятельно обеспечить себя всем необходимым. Изредка бородатые и молчаливые староверы появлялись на базарах сел Сорок и Атак, чтобы купить там то, что не могли произвести сами.

Первый молитвенный дом был открыт в селе в 1758 году, а в 1870 году построена церковь Покрова Пресвятой Богородицы, которая действует до сих пор.

О том, что здесь живут староверы, напоминает восьмиконечный крест на въезде в село. Здесь время будто остановилось, а культура и традиции сохраняются на протяжении многих лет, не затронутые внешними событиями и близостью к другим этническим группам. Жи-



тели Покровки говорят порусски с легким акцентом, а на улицах не услышишь ни слова по-молдавски, хотя государственный язык уже более 10 лет преподается в местной гимназии.

В центре села расположены садик, дом культуры и примэрия – все рядышком. Никто не уезжает на заработки за границу, молодежь возвращается после учебы домой, в каждом хозяйстве есть автомобиль, микроавтобус или трактор. Старообрядцы не просто работают с утра до вечера, они еще и очень по-умному ведут хозяйство, объединяясь в некое подобие артелей, чтобы помогать друг другу. Покровка славится малиной (не зря соседи называют ее «малиновым раем»), клубникой, яблоками, черносливом, саженцами роз. При чем земельная квота в селе составляла всего 60 соток, тогда как в других молдавских селах – 2 – 3 гектара. Поэтому в Покровке практически невозможно приобрести участок или дом – здесь земля не продается. Липоване никогда не продавали

свои дома и земли, наоборот, чтобы расширить свой бизнес, они купили земельные квоты в соседних селах, которые были оставлены незастроенными. Кроме того, каждое хозяйство несет ответственность по поиску посредника для экспорта товаров. Рынком сбыта для продукции фермеров из Покровки является Россия.

Вот уже более двух веков сельчане живут дружной коммуной, в которой преобладают старые традиции.

– Основы нашей веры просты: верь в Бога, трудись, уважай людей, – рассказал один из местных жителей преклонного возраста. Как и все старики в селе, он носит длинную густую бороду, как прежде было принято на Руси.

Местная церковь Покрова Пресвятой Богородицы является местом культурной и религиозной жизни села и в то же время выступает социальной сетью, объединяющей прихожан.

Жители высоко чтут семейные ценности, уважают стариков, с добротой относятся друг к другу и

к гостям. Еще в Покровке имеются свои традиции чаепития – очень старые и церемониальные. Любый стол начинается с самовара, то есть в Покровке чай – это первое блюдо, начинающее обед или ужин, а не завершающее трапезу.

Покровка – единственное село в Молдавии, из которого не эмигрировал почти никто из жителей. Молодые

местные жители. – В других селах молодежь хочет жить беззаботно и красиво, особенно под воздействие телевизора. Но жизнь – не простая штука и вот это просто. Надо жить, а для этого надо работать, иначе ничего не достигнешь.

Молодым влюбленным запрещено жить вдвоем, если они не обвенчаны. Если они пренебрегают этим правилом, то рискуют не быть принятыми в церкви.

Дом для жениха родители начинают строить, как только он входит в подростковый возраст. А вот обустроить его должна невеста. Новорожденному даются два имени: первое, данное при крещении, второе – для официальных документов. Древняя традиция, благодаря которой детей защищают от злых сил. В семье мужчина – глава, он должен учить, советовать и ни в коем случае не ругаться со своей женой или бить ее. Семья для липован свята, а разводы и аборт – редкие случаи, считающиеся великими грехами. На протяжении всей истории села таких случаев упоминается всего несколько.

Как это ни удивитель-



люди, которые уезжают на учебу, после ее окончания возвращаются домой. Вступают в брак здесь только с односельчанами, а у каждого домохозяйства есть своя плантация малины, сливовой и яблоневый сады.

– То, что молодежь уезжает за границу – проблема всего молдавского общества. У них здесь нет поддержки. Но у нас молодежь старается помогать старикам и привить своим детям любовь к труду, – рассказывают

но, но старинное старообрядческое село Покровка вполне вписалось в новые экономические условия, и даже может служить примером для остальных сельских жителей Молдавии того, как можно успешно и эффективно хозяйствовать в условиях современной экономики. Оказывается, что и дома можно жить хорошо, если трудиться и любить свою землю.

Галина МАЛЫШЕВА,
«Bloknot-moldova»



Старообрядческое иночество играло весьма важную роль в истории многих регионов. Оно в немалой степени повлияло и на становлении староверческой культуры и самобытности в микрорегионах, располагавшихся к востоку от Москвы, в Западной Мещёре, где находятся и Гуслицы, которые еще в XIX столетии начинали именовать «Старообрядческой Палестиной». К сожалению, прошлое этих обителей, большая часть которых существовала достаточно непродолжительный период, имена основателей и других известных в свое время насельников, за редким исключением до нас не дошло. Монастыри эти могли возникать как в самом начале послераскольничьей истории, так и на протяжении последующих столетий, возникая как на основе более ранних поселений иноков, так и не в зависимости от них.

Мы в данном повествовании ограничимся лишь рассказом о скитах собственно Гуслиц, а также мест, которые непосредственно примыкали к их границам. Еще в начале советского периода женский скит находился в селении Рахманово, в Вохне (Павлово-Посадский район), какой-то загадочный мужской монастырь-скит до 1930-х гг. находился в лесах, вблизи селения Тимшино Егорьевского района, были и другие поселения иноков.

В истории гуслицкого старообрядческого иночества, а именно монастырей и скитов этого края (по деревням еще существовали и отдельные кельи, преимущественно женские, но это несколько другое явление) на наш взгляд, существует два основных периода его формирования.

Первый период имел место быть еще в самом начале старообрядческой истории и его следует связывать с монахами разных обителей, которые не приняли реформу Николая и укрылись в крае, который они весьма хорошо знали. Не будем забывать, что на юге Гуслиц исторически известны владения московского Богоявленского монастыря, находившегося в Китай-городе. Эта обитель владела расположенным недалеко от Шувое селом Ащерино (Захарьинское) с его первого упоминания в 1492 г., причем не одно столетие. Столичному же кремлевскому Чудову монастырю принадлежала и Высоцкая волость Коломенского уезда, т.е. нынешний Егорьевск с его окрестностями, примыкавшая с юга к Гуслице. Иноки той волны, происходившие из двух упомянутых древних московских обителей, могли быть причастны к появлению Троицкого Шувойского монастыря, в урочище «Княжёво», историю которого местная традиция связывала с начальным периодом местной старообрядческой истории. К сведению, вплоть до начала XX в. в этой части Гуслиц, как рассказывали старожилы, были и другие небольшие мужские поселения иноков-старообрядцев. Всех масштабов развития местного старообрядческого иночества мы никогда не узнаем.

Второй же период связан с бежавшими с Гуслицы и сопредельные, населенные староверами земли, выгоняемыми с Ветки монахами тамошних обителей. Ветковские монахи обосновались преимущественно в северной части Гуслицкого края, а также прилегающих

лесах юга Патриаршины. Именно с ними связано появление таких известных обителей, как Леонтьев Беливский монастырь, Осипова Грива. Камень, Праксенна Грива. Ветковцы принесли в Гуслицы традиции книжной росписи, фактически создав знаменитую «гуслицкую» роспись. Именно благодаря им этот регион, до 1760-х гг. преимущественно беспоповский, начинает превращаться в важнейший бастион поповщины.

Однако, ветковские иноки-старообрядцы тоже прибыли сюда не на ровное пространство. Не будем забывать, что примыкающая к Гуслицам с севера Патриаршина исторически была владением глав Русской Церкви – сначала митрополитов, а потом, с 1589 г. и патриархов, откуда она и получила свое имя. Именно с образованностью мест-

краткий период в XVII в. существовал на границе будущих Гуслиц и Патриаршины, возле селений Дуброво и Язвищи. Он, вернее представители его братии, также могли впоследствии оказаться в скитах, появившихся сразу после никоновского раскола.

На ранних этапах истории старообрядчества в таком важном старообрядческом регионе, как Гуслицы, весьма важную роль играли скиты и монастыри, иноки которых повлияли на формирование местной староверческой культуры. Иногда можно услышать, что гуслицкая монастырская культура была разгромлена духовными и светскими властями официального исповедания, однако, хорошо узнав местную историю за четверть века ее исследования, я могу сказать, что причина здесь в

активно осушаться – многочисленным фабрикам этого региона уже не хватало леса и для их нужд активно добывался торф. Хотя фабриканты-старообрядцы поддерживали иноков, но их деятельность фактически уничтожала «пустыню», в которой те могли совершать свои духовные подвиги.

К сожалению, история большинства местных иноческих поселений не записывалась, поскольку они не попадали в поле зрения властей, мы не найдем документов различных ведомств, где они бы упоминались. Есть эпизодические упоминания о том или ином ските в связи с какими-то событиями в прессе того времени, как, к примеру, в середине 1880-х гг. во время пожара полностью сгорел достаточно большой мужской скит, располагавшийся среди леса и болот

Иноки в Гуслицах: след дониконовских обителей



Собор Богоявленского монастыря, фото 1880-х гг.

ных жителей, шедшей от принадлежности высшим церковным властям, традиционно и связывают возникновение в этом уголке антиниконовской оппозиции и утверждение старообрядчества.

После нововведений Никона сюда могли бежать монахи из окружения высших лиц Церкви, которых укрывали знавшие их местные крестьяне. Эти иноки могли стать первыми учителями патриаршинских староверов и основателями первых староверских скитов. Также по одному их упоминаний в исторических документах мы знаем о небольшом монастыре, который

другом. Местное старообрядческое монашество, сыграв свою роль, отступило, не выдержав конкуренции с совершенно иными настроениями, которые стали господствовать в гуслицком обществе. Развивалась промышленность, нравы и быт местного старовера все более и более десакрализировались.

К началу XX в. остатки местной старообрядческой монастырской традиции на границе Гуслиц и Патриаршины сохранялись в нескольких местных скитах, которые находились на «гривах», среди местных болот. Однако, последние уже начинали

недалеко от дер. Мисцево. Из рассказавшей об этом в небольшой заметке газеты «Московский листок» мы также узнаем, что какой-то мужской скит был неподалеку, возле патриаршинского селения Губинская, поскольку именно туда перебрались иноки-погорельцы. Ни о посвящении этих скитов, ни о числе братий, ни о чем другом нам не сообщают. В начале XX в. рядом с Губинской (ныне – Губино) упоминается только женский скит, о котором нам рассказывают и архивные документы, и который, в числе официально существующих селений, даже упомянут в одном из справочников в 1920-х гг. Что стало с вроде бы многочисленной мужской обителью и, возможно, какими-то другими скитами, когда они закончили свою историю, мы вряд ли когда-либо узнаем.

Последние иноческие поселения, т.н. «Отцовы могилки» возле Мисцево и урочище «Княжёво» возле Шувое, являвшееся остатками прежнего Троицкого Шувойского монастыря, сохранялись еще в советское время. Там, в кельях, жили пожилые старообрядцы, как мужчины, так и женщины, которые на склоне лет уходили от мира, замаливали свои грехи, молились за родственников и иных людей. Жители соседних деревень (Шувое, Нареево и Мисцево традиционно являются большими деревнями с сотнями дворов) кормили и поддерживали иноков. Например, в Мисцево, до последнего, существовало такое негласное правило: одну неделю подвижников кормят одни два дома, следующую неделю – два других дома, и так далее по сложившемуся графику. Под Шувое такие кельи существовали до 1930-х гг., последние обитатели келий на нынешних «Отцовых могилках» были живы еще во второй половине 1940-х годов.

История старообрядческого иночества Гуслиц, а также соседствующих с ними других местностей Западной Мещёры сохранилась лишь в виде отрывочных упоминаний и, к сожалению, так и останется для нас «белым пятном».

Сергей МИХАЙЛОВ

(Начало на 3-й стр.)

Один из основных их источников есть католицизм, а вслед за ним и протестантизм, которые призывают к постоянной реформации всего общественного строя, и в частности Церкви, к обновлению её форм, догматов, преданий, и, как следствие, к разрушению православной веры.

Народники, а затем коммунисты и прозападные либералы, по сути, безрелигиозны и поэтому ненавидят православную Россию. Для либералов всякая сильная власть всегда будет врагом, поскольку их идеал толерантность (т.е. терпимость без границ ко всему и во всём), которая порождает в обществе разделение, смуту, анархию.

Да, любое государство есть аппарат насилия, но без него может наступить адская анархия. Трагедия слабого государства в том, что оно безсильно, когда надо защитить себя и своих граждан (как это было в Смутное время начала XVII века на Руси).

Сегодня государство в организационном и правовом плане функционирует отдельно от Церкви, главное дело которой – спасать душу, направлять ее в Царство Небесное, напоминать человеку о нравственности, обличать неправду и грех и в то же время служить ближним, заботиться об их благе. Вспомним девиз старообрядцев Морозовых: «Благо России – наше благо».

Причина трагедии послераскольной России в слиянии интересов Церкви и государства, т.е. в неверно выстроенных их отношениях. Государственная власть «носит меч»

(Рим. 13, 4) т.е. силой борется с преступниками закона, а Церковь призвана печаловаться о народе.

Ныне возрождается в России дух патриотизма, который, в православном понимании, заключает в себе любовь к земному Отечеству, молитвы о нем к Богу и стремление к Отечеству Небесному. Через призыв к святости вера во Христа делает сильным государство. Патриотизм – это еще и хранение традиций, в первую очередь православных, а также защита своего Отечества, что во все времена после раскола на Руси осуществляли старообрядцы – истинные русские патриоты. Призывая старообрядцев к политическим действиям, надо помнить, что в своей истории старообрядческая Церковь всегда была чужда политическим играм, т.к. старообрядцы понимали, что в политике часто стираются грани между добром и злом, и только православная мораль и законы Христа абсолютны и непреложны.

Дело Церкви – спасать души, а не заниматься политикой, однако, живя в мире, всё же приходится соприкасаться с мирскими делами. Да, сегодня наша Церковь получает от государства небольшую материальную поддержку в виде субсидий и грантов, но при этом государство не выставляет Церкви никаких требований и обязательств, не требует оказывать ему «услуги» или идти на компромисс в духовных во-

просах. Но если такие требования в дальнейшем могут появиться со стороны государства, то Церковь, конечно, откажется от материальной помощи на таких условиях.

Не стоит призывать Церковь заниматься созданием политической или экономической моделей государственного устройства т.к. это отделяет Церковь от основной ее заботы – призыва к очищению от грехов и лишает возможности остаться «солью земли». И община церковная, как часть Святой Соборной Апостольской Церкви, не должна ставить перед собой целью обогащение.

Приходилось слышать даже идею создания старообрядческого банка, однако она вовсе не православная, а скорее протестантская, и может заслонить главное дело человека на земле – спасение души. Пророк Давид говорит: «Сребра своего не даст в лихву, и мзды на невинных не примет, творящий сея не подвижется во веки» (Пс. 14). Протопоп Аввакум писал: «Доброродие и слава века сего и богатство – все ничтоже, едино спасение души всего нужнее», и еще на эту тему: «Богатство ведет к сребролюбию. Недугует человек род сим недугом необратимо». Собирающие капиталов и стяжание ради наживы, обеспечения своих личных потребностей всегда осуждались старообрядцами. Старообрядческие мыслители осуждали стремление человека

к деньгам, так и Арсений Уральский писал: «Если не прогневается Бог и Его ярость на нас, то всё, что нам нужно, подаст в полном изобилии... Излишние деньги только бесят человека, а потому нужно бояться их, а не желать. Добрые дела дороже...»

Жизнь человека не зависит от обилия его имени, говорит Святое Писание (Лк. 12, 15), так что не будем уповать на материальные блага, а станем просить от Господа подать нам то, что нам необходимо ко спасению души и укреплению нашей Церкви.

Социалистический эксперимент устройства рая на земле и отхода от религии, проведенный материалистами, закончился крахом, потому что жизнь может быть совершенной только в Царствии Божиим – нашем Небесном Отечестве, и дом, не основанный на камне истинной веры, обречен на разрушение.

К сожалению, этот печальный урок не желают усвоить либералы в XXI веке. Они продолжают стремиться к свободе падшего человека, которая раскрепощает темную греховную силу. Сегодня безбожный либерализм в России не менее опасная и соблазнительная сила, чем идея коммунизма прошлого века. И если русский народ откажется от сохранения Истины в нашем богоизбранном Отечестве, то Россия может потерять свою историческую миссию в веках. Да не будет сего!

культура

Портреты староверов

Выставка фотографий нижегородских старообрядцев нашего постоянного автора, фотографа из Германии Льва Зильбера, проходила в этом году на Теологическом факультете в городе Падерборне в ФРГ.

Этот факультет – старейшая Высшая школа Вестфалии. Основана 10 сентября 1614 года. Статья о выставке фотографий была опубликована в журнале «Der Dom» епископства Падерборн.

Интерес к древлеправославию здесь не случаен. На теологическом факультете изучают историю рели-



гий мира, в том числе православие, на очень высоком уровне, о чем свидетельствовал доклад доктора теологии Йоханнеса Ольдемана «Старообрядцы в России» на открытии выставки. На выставке в течение месяца проводились экскурсии для студентов факультета, для учащихся гимназий и школ, а также для всех интересующихся данной темой.

«Ваши фотографии оставили глубокое впечатление о жизни русских старообрядцев. Спасибо!», – пишет в книге отзывав Франк Зобрих. «Люди



на фотографиях излучают удовлетворение и покой и действуют в согласии с природой и религиозной жизнью», – Лара Штубе и Сесиль Гюллер. «На выставке Льва Зильбера возникает чувство, что не вы смотрите на фотографии, а совсем наоборот. От этого становится не по себе. Люди с фотографий спрашивают зрителя: «Какие у тебя отношения с религией? Насколько важна для тебя твоя вера? Насколько серьезно принимаешь ты традиции твоих отцов?» – это преамбула статьи в журнале «Der DOM».

В статье говорится о том, какую

большую роль играют духовные книги в жизни старообрядцев. «Фотографии показывают людей, каждый день которых труден, но они не выглядят несчастными. Жизнь в традиции и в обществе явно дает им опору», – так заканчивается статья.

На снимках Льва Зильбера изображены преимущественно староверы Арзамасского и Шахунского районов Нижегородской области – федосеевцы, староспасовцы и белокрынники.

На снимках: факультет в Падерборне, публикации в немецкой прессе о выставке Л. Зильбера.

Отпечатано в АО «Прайм Принт Нижний Новгород». 603028, г. Нижний Новгород, проезд Базовый, д. 11

Подписано в печать 11.08.2020 г., по графику и фактически в 16.00. Выход в свет 12.08.2020 г.

Заказ № 05032/20. Тираж 3000 экземпляров.

Газета зарегистрирована в Поволжском региональном управлении регистрации и контроля за соблюдением законодательства о средствах массовой информации и печати Комитета РФ по печати. Свидетельство № С 1125 от 17.11.95. Газета редакцией распространяется бесплатно.

Учредитель, издатель и редактор Сергей Рудаков. Адрес редакции и издателя: 603158, Н. Новгород, пр. Кораблестроителей, дом 26, к. 2, кв. 31. Тел. (831) 226-34-19, old001@list.ru. Редакция может не разделять мнение авторов публикаций. 16+